

South African Theological Seminary

Misión Urbana con Incidencia Comunitaria

Desafíos y oportunidades para la iglesia local
en el nuevo contexto social de la Argentina

Tesis presentada para el Título de Master en Teología

Autor: Lic. Marco Polo

Director de Tesis: Alberto F. Roldán PhD

Campo teológico: Teología Práctica

Buenos Aires / Argentina

2017

Declaración

Doy fe que el trabajo contenido en esta tesis es resultado de mi propia y original investigación, y que no ha sido sometido, ni parcial ni totalmente a ninguna otra institución educativa para obtener algún grado académico.



Marco Polo

Agradecimientos

Doy infinitas gracias a Dios por haberme permitido completar este estudio superior en Teología. No ha sido fácil separar el tiempo invertido para esta investigación y redacción, pero lo apasionante del tema que conlleva este trabajo ha sido el impulso motivador que me ha dado las fuerzas emprenderlo y concluirlo. Es mi oración a Dios, que lo expuesto en este trabajo no solo haga un aporte en el campo de la reflexión teológica, sino también contribuya a tener una mirada más amplia en el campo de la eclesiología y misionología de las congregaciones urbanas.

Jesús dijo: “El campo es el mundo”¹, es allí donde anhelo que los conceptos vertidos en este trabajo sean practicados; desarrollando iglesias más sensibles a los problemas sociales, inclusivas y proactivas en nuestras comunidades.

Agradezco muy especialmente a mi esposa Norma, compañera incansable en el ministerio; a mis hijos Johanna y Santiago, los amo. A los hermanos y hermanas de la amada Iglesia Bautista Pueblo Nuevo en Parque Indoamericano, juntos compartimos la alegría, los sueños y la pasión en el servicio. A cada uno de los referentes denominacionales que han abierto su corazón y han aportado su mirada de la obra en las entrevistas. Especialmente al pastor y amigo Ignacio Loredó, a Carlos Pauer, a Graciela Ragni, a Omar Díaz y a Gaby Nebbia; sus perspectivas, compasión y ejemplo me han ayudado a conocer más profundamente a Cristo y a ser más sensible frente al dolor y al sufrimiento.

Al Doctor Alberto Roldán, director de Tesis, por su enseñanza académica y sus valiosas sugerencias y observaciones.

¹ Mateo 13:38

Resumen: En las últimas décadas ha resurgido un renovado interés sobre la dimensión de la responsabilidad social de la iglesia. Esta nueva mirada ha sido el fruto de varios movimientos que han venido bregando desde distintos marcos teóricos, trasfondos ideológicos y eclesiásticos, contribuyendo todos desde su perspectiva, a un nuevo paradigma ministerial denominado por muchos “misión integral”. Sin embargo para considerar en la práctica lo que ésta concepción significa es necesario contextualizarla a la luz de las grandes transformaciones sociales, políticas, económicas y culturales que ha vivido la región en las últimas décadas. El presente trabajo tiene como finalidad indagar sobre las diferentes problemáticas sociales en las que están insertas las iglesias de la ciudad de Buenos Aires, ver las concepciones y prácticas misionales de las mismas, y considerar nuevas alternativas de misión contextual, inclusiva e integradora con incidencia comunitaria.

Abstract: In the last decades it has emerged a renewed interest about the dimension of social responsibility of the church. This new look has been the result of several movements that have been struggling from different theoretical frameworks, ideological and ecclesiastical backgrounds, contributing all from his perspective, a new ministerial paradigm called by many "integral mission". However, in practice to consider what this conception means is necessary to contextualize it in the light of the great social, economic and cultural policies that the region has experienced in the last decades transformations. This paper aims to investigate the different social problems in the churches of the city of Buenos Aires are inserted, see conceptions and missionary practices, and consider new alternatives of contextual, inclusive and integrated mission with community impact.

Índice

Introducción / pag. 7

Capítulo 1 / El escenario social de la Argentina

- 1- Argentina en el contexto nuevo contexto Latinoamericano / Pag. 13
- 2 Breve trasfondo económico y social de la primera mitad de siglo XX / Pag. 15
 - 2/1 Primer Radicalismo / Pag. 15
 - 2/2 Primer y Segundo Peronismo / Pag. 18
- 3 -Segunda mitad de siglo XX. Desarrollismo, Dictaduras y Neoliberalismo / Pag. 19
 - 3/1 Desarrollismo / Pag. 19
 - 3/2 Dictaduras y Neoliberalismo / Pag. 24
 - 3/3 Problemáticas Sociales como consecuencia de las políticas Neoliberales / Pag.26
- 4 Crisis del 2001. Participación activa del Estado / Pag. 27
 - 4/1 Gobierno de la Alianza / Pag. 27
 - 4/2 Eduardo Duhalde / Gobierno de transición 2002/2003 / Pag. 29
 - 4/3 El Kirchnerismo y el rol social del Estado 2003-2015 / Pag. 31
- 5. Movimientos sociales / Tercer sector / Pag. 34
 - 5/1 Participación activa de la sociedad civil / Pag. 34
- 6- Cambios vertiginosos en el nuevo contexto social posmoderno / Pag. 37
- Conclusión del Capítulo 1 / Pag. 45

Capítulo 2 / La iglesia bautista local, su estructura y concepto de misión

- 1- Tránsito eclesiológico y misionológico de las iglesias bautistas / Pag. 47
 - 1/1 Breve reseña histórica del origen de la denominación bautista / Pag. 47
 - 1/2- El desarrollo denominacional Bautista en la Argentina / Pag. 53
 - 1/3 Los Bautistas del Sur en Argentina / Pag. 54
 - 1/4 La Convención Bautista Argentina / Pag. 55
 - 2/1 Principios y prácticas Bautistas / Pag. 57
 - 2/2 Definiendo la eclesiología Bautista / Pag. 62
 - 2/3 Los Bautistas y la Misión / Pag. 64
- 3- La influencia de movimientos teológicos latinoamericanos / Pag. 66
 - 3/1 Teología de la Liberación / Pag. 66
 - 3/2 ISAL y la Fraternidad Teológica Latinoamericana / Pag. 68

3/3 La concepción de Misión Integral / Pag. 69

3/4 El movimiento de Renovación Carismática y el Neopentecostalismo / Pag.71

4- Cambios en la organización y prácticas de las iglesias bautistas locales / Pag. 74

4/1 El Compromiso Social / Pag. 74

4/2 La incidencia de la membresía local / Pag. 75

Conclusión capítulo 2 / Pag. 77

Capítulo 3 / Preparando a la iglesia local para una misión Integradora e inclusiva con alcance comunitario

1- Misión desde la perspectiva de los conceptos de Reino y Missio Dei / Pag.81

1/1 Definiendo el Reino de Dios y Missio Dei / Pag. 81

1/2 El reino de Dios en el contexto evangélico / Pag. 85

2- Cambios de paradigmas en el nuevo esquema social / Pag. 85

2/1- Resquebrajamiento de las redes tradicionales de contención / Pag. 88

2/2- La valorización del trabajo en red / Pag. 89

2/3- La misión inclusiva desde la pluralidad e interdisciplina / Pag. 91

3- El potencial latente en nuestras congregaciones locales / Pag. 91

3/1 El potencial humano en la dimensión espiritual / Pag. 91

3/2- Su arraigo territorial / Pag. 96

4- Las problemáticas sociales como campo de Misión / Pag. 98

4/1 Violencia de género / Pag. 98

4/2 Adicciones / Pag. 100

4/3 Deserción escolar / Pag. 102

4/4 Migración / Discriminación / Pag. 103

5- Algunos ejemplos notorios / Pag. 105

1- Iglesia Bautista de la Cruz / Villa Madero / Pag. 106

2- Iglesia Bautista Presencia de Dios / Caballito / Pag. 107

3- Iglesia Bautista Pueblo Nuevo en Parque Indoamericano / Lugano / Pag.109

Conclusión capítulo 3 / Pag. 110

Consideraciones finales / Pag. 113

Bibliografía / Pag. 118

Introducción

En las últimas décadas ha resurgido una nueva consideración acerca de la responsabilidad social de la iglesia. Esta nueva mirada ha sido el fruto de varios movimientos que han venido bregando desde distintos marcos teóricos, trasfondos ideológicos y eclesiológicos, contribuyendo todos, con sus diferentes miradas y análisis, a un nuevo paradigma ministerial. La nueva concepción es denominada en algunos ámbitos evangélicos latinoamericanos como “misión integral”, sin embargo para poder ver en toda su dimensión lo que éstas concepciones significan es necesario contextualizarlas a la luz de las grandes transformaciones sociales, políticas y culturales que ha vivido la región en las últimas décadas: Movimientos revolucionarios, dictaduras militares, democracias participativas, organizaciones sociales de base, inclusión de las minorías (antes invisibilizadas), emergentes de nuevos derechos civiles y sociales. Todo esto enmarcado en un nuevo paradigma social denominado “posmodernidad”.²

La posmodernidad desde la perspectiva sociológica es un nuevo paradigma en donde se pone en discusión “... los grandes postulados del iluminismo, los relatos absolutistas y los grandes proyectos para un desarrollo social sustentables”³. Las nuevas generaciones tienen otros valores, más relativos y menos absolutos y dogmáticos. En el nuevo paradigma posmoderno hay más tolerancia y pueden convivir armónicamente posturas opuestas y antagónicas. Aún en el ámbito teológico y eclesiológico. En boca del Papa Francisco “... hay en construcción una *cultura del encuentro*”⁴

Justamente una de las características más relevante de este nuevo tiempo (de lo cual entendemos que la iglesia debe tomar nota para su misión), es el “pluralismo” como un valor necesario para una construcción social superadora de la realidad.

² Movimiento cultural occidental que surgió (para algunos a fines de la década del 60 con el mayo francés, otros lo ubican en un desarrollo en los 70 y aun en principios de los 80), y se caracteriza por la crítica del racionalismo, la atención a lo formal, el eclecticismo y la búsqueda de nuevas formas de expresión, junto con una carencia de ideología y compromiso social.

³ Roberto Carballo, *Perspectivas sociológicas, nuevos escenarios*, artículo / Escuela de Psicología Social Construyendo Alternativas. Buenos Aires 2014

⁴ Gladys Daza Hernández, *La cultura del encuentro*, artículo, CEDAL 2013 <http://www.pccs.va>

El pluralismo que aquí nos interesa se produce cuando las vallas se rompen. Los vecinos se asoman a la valla, hablan entre sí y se asocian recíprocamente. De manera inevitable comienza a ocurrir a continuación lo que se ha llamado *contaminación cognoscitiva*, los diferentes estilos de vida, valores y creencias empiezan a mezclarse.⁵

Dentro de esta concepción denominada pluralismo nos enfocaremos en ver la influencia de diferentes vertientes teológicas que han influenciado en el devenir social y en la práctica ministerial de la iglesia local.

No podemos hablar de la participación social de la iglesia sin citar a Walter Rauschenbusch y su comprometido libro "The Social Principles of Jesús". Para este autor "... toda bondad humana debe ser bondad social... el reino de Dios sigue siendo aún, una concepción colectiva..."⁶ Para Rauschenbusch la impronta de la misión de la iglesia está relacionada íntimamente con "...la justicia, la libertad, la fraternidad y el trabajo..."⁷

Rene Padilla, por su parte, argumenta que el proyecto de Dios se manifiesta en medio de las necesidades humanas, y que la iglesia está llamada a misionar dentro de este contexto de carencias y contradicciones. Es por ello, que la comunidad de fe no puede aislarse de su contexto social, debe ser parte de él, debe participar con él. Así lo expresa en su libro "El proyecto de Dios a las necesidades humanas":

La iglesia local debe familiarizarse con la naturaleza y el alcance de las necesidades de la comunidad y de su gente, sean físicas, sociales, intelectuales o espirituales. Una iglesia que crece rápidamente y tiene una visión social comprometida, invariablemente organizará numerosos grupos... que servirán como puntas de lanza estratégicas para el ministerio y el contacto con el mundo no creyente.⁸

Identificar problemas, visibilizar injusticias, promover derechos, participar activamente en la organización barrial es parte de una nueva concepción de misión. Consideramos que la iglesia local debe hablar por los pobres, los necesitados y los oprimidos. Debe aprender a encarar cuestiones de justicia social. Debe adquirir las pericias de la organización comunitaria. En este sentido, Nancy Bedford aporta también el concepto, de que "Las iglesias

⁵ Peter L. Berger, *Una gloria lejana. La búsqueda de la fe en época de credulidad*, trad. Juan Andrés Iglesias, Barcelona: Herder, 1994, p. 53.

⁶ Alberto F. Roldán, *Reino Política y Misión*, Ed. Pumas, Lima 2011, pág. 14

⁷ *Ibíd.* Pág. 15

⁸ Rene Padilla, *El proyecto de Dios a las necesidades humanas*, ed. Kairos, Buenos Aires, Argentina 2006. P 23

necesitan tener en cuenta la realidad de los procesos globalizadores económicos y culturales”.⁹ Evidentemente nuestra misión se da en un contexto socioeconómico y cultural del cual no podemos estar ajenos; es más, estamos inmersos en él, y nos atraviesa incisivamente.

La multiplicidad de necesidades humanas ponen a prueba nuestra capacidad para hacer frente a las demandas cada vez más complejas, esto infiere participación, trabajo en equipo y creatividad innovadora de cada uno de los miembros. Alberto Roldan citando a Martín Lutero recuerda que “...La realización de la misión está basada en el sacerdocio universal de todos los creyentes y se nutre de él.”¹⁰ Al respecto, Frank Tillapaungh nos desafía a organizar la iglesia y movilizar el potencial de los miembros desde una mirada más amplia, incluyendo como campo de misión a los grupos postergados y excluidos, que emergen en nuestros vecindarios. Dice Tillapaungh:

Abundan, cada vez más grupos de personas que no encajan en nuestros moldes. Si hemos de alcanzar a esas personas, es preciso abrir los ojos y comenzar a pensar de cómo crear ministerios especializados que tengan por objetivos a grupos los marginados.¹¹

La misión integral de la iglesia va más allá de la propia estructura, pero necesita indefectiblemente de ella en una dinámica bíblica, histórica, contextualizada y participativa.

Intentaremos en este trabajo ver si la organización de las iglesias bautistas¹² es pertinente para la misión, a la vez dar una mayor amplitud de criterio misionológico enfocado en el Reino de Dios, desde una perspectiva más *amplia, integradora e inclusiva*.

Tomaremos la concepción de *misión integradora* desde una mirada que supere pensamientos antagónicos y excluyentes, tanto desde la perspectiva misionológicas como de prácticas eclesiológicas. Entendemos que todavía subsisten pensamientos antagónicos entre *evangelización vs servicio social / adoración vs capacitación / crecimiento numérico vs pureza doctrinal*, etc.

⁹ Nancy Bedford, *La iglesia como agente de transformación*, ed. Kairos, 2003, Buenos Aires Argentina. P. 53

¹⁰ *Ibíd.* p. 107, capítulo escrito por Roldán Alberto

¹¹ Frank Tillapaungh, *Desatando a la iglesia de la fortaleza al ministerio*, Ed. Vida, Miami 2009. P. 35

¹² Nuestro recorte de investigación se da en las iglesias locales bautistas de la ciudad de Buenos Aires, pero entendemos que muchos de los conceptos analizados y discutidos en este trabajo son también aplicables a otras congregaciones cristianas latinoamericanas.

Procuraremos ver si tales concepciones pueden ser integradas desde una mirada superadora.

Sobre el concepto de *inclusión*, trabajaremos para ver el enfoque de las iglesias *tradicionales*, para ver si su estructura organizativa y su enfoque misional son pertinentes para incidir con el evangelio en los barrios donde están insertas. Estudiaremos también otros enfoques de iglesias bautistas *renovadas* o *contextuales* para ver la pertinencia e incidencia de su trabajo.

El Pastor bautista, psicólogo, teólogo y profesor del Seminario Internacional Teológico Bautista Jorge Gali, escribía en un artículo denominacional en 1993 lo siguiente:

Para la práctica de un ministerio integral se necesita una lectura amplia de la realidad en la cual nos toca ministrar...desde un pensamiento bíblico la realidad se comprende en forma global y el hombre como una unidad social psiconeumasomática que necesita ser ministrado integralmente. Desde esta comprensión bíblica de la realidad, la proclamación del Reino de Dios, la responsabilidad social y las expresiones carismáticas están indisolublemente unidas en un ministerio equilibrado.¹³

A la luz de lo expuesto daremos cuenta de las nuevas problemáticas sociales en la Argentina y los desafíos que la iglesia tiene en el contexto del nuevo escenario social en la ciudad de Buenos Aires. Nuestro campo de investigación esta recortado en las iglesias bautistas. Tomaremos como muestras 12 congregaciones¹⁴ y la opinión exhaustiva de 10 referentes denominacionales.¹⁵

Algunas de las preguntas que motivan nuestra investigación son las siguientes: ¿Cuáles son las nuevas problemáticas sociales en la cual está

¹³ Jorge Gali. El ministerio equilibrado del Pastor. Artículo. 1993. Facilitado por el Pastor Ignacio Loredó

¹⁴ Trabajo de campo realizado para este trabajo en las iglesias bautistas de la ciudad de Buenos Aires: Distrito Sud, Caballito, Flores, Parque Indoamericano, Betel, Sinaí, Centro, Latinoamericana, Presencia de Dios, Flores Sud, Lugano y De la Cruz. (Esta última de Villa Madero, provincia de Buenos Aires, ciudad lindera del barrio de Lugano en el partido de la Matanza)

¹⁵ Graciela Ragni, directora del área de acción Comunitaria de la CEB. Carlos Pauer, Secretario Ejecutivo de la CEB. José Managó, pastor de la iglesia bautista Distrito Sud. Marcelo Cespedes, líder de la iglesia bautista Presencia de Dios. Alberto Guerrero, teólogo, profesor, pastor jubilado y referente de la obra bautista. Ignacio Loredó, ex secretario ejecutivo y ex presidente de la CEB, pastor jubilado y referente de la obra bautista. Pablo Lewczuk, teólogo, pastor profesor de SITB. Alicia Chimeti, directora de Defensoría de derechos de niños, niñas y adolescentes de la comuna 9, miembro de la iglesia bautista de Liniers. Elisabeth de Prokopchuk, Pastora de la Iglesia Pueblo Nuevo en Berisso. Omar Díaz, Pastor especializado en prevención del delito y las adicciones, Programa Vida.

inserta la iglesia urbana de la Ciudad Autónoma de Buenos Aires? ¿Es la iglesia local consiente de estas problemáticas y oportunidades de servicio? ¿Está preparada la iglesia local para dar algún tipo de respuesta a las complejas demandas sociales de su comunidad? Si no lo estuviera ¿De qué manera podría preparar a los miembros de la congregación local para intervenir de manera pertinente? ¿Con qué tipo de recursos cuenta la iglesia hoy aparte de los propios para llevar adelante la misión? ¿Puede la iglesia local articular esfuerzos con otros organismos eclesiológicos, paraeclesiológicos, de la sociedad civil o gubernamentales para dar más dinamismo y eficiencia a la misión? ¿Con quiénes? ¿De qué manera? ¿El trabajo de la iglesia local con otros organismos no eclesiológicos compromete su ética y misión? ¿La iglesia local puede ser agente de transformación y desarrollo comunitario?

Procuraremos alcanzar los siguientes objetivos:

1. Dar cuenta de la realidad social en el que está inserta la iglesia local urbana de la ciudad de Buenos Aires.
2. Analizar las estructuras eclesiológicas y los conceptos de misión de la iglesia evangélica bautista tradicional.
3. Indagar sobre los nuevos desafíos y oportunidades para hacer misión, y ver otros modelos de iglesias bautistas en la ciudad que trabajen en el campo social.
4. Ver oportunidades de capacitación, diagnóstico, planificación e intervención con incidencia comunitaria desde la iglesia local.

El popular cantautor argentino León Gieco, allá por el año 1979 escribió aquellas palabras emblemática entonadas por infinidad de personas en todo el mundo: "Solo le pido a Dios, que el dolor no me sea indiferente, que la reseca muerte no me encuentre, vacío y solo sin haber hecho lo suficiente..."¹⁶

Anhelamos también, que nuestra vida y ministerio no pase indiferente frente al dolor, la pobreza y la marginalidad de nuestro prójimo. ¡Esperamos a través de este trabajo aportar nuevas perspectivas y miradas al debate a la praxis de misión integral!

¹⁶ León Gieco. *Solo le pido a Dios*. Cuarto LP 1979 / Sony Music

Capítulo 1

El escenario social de la Argentina

1- Argentina en el contexto nuevo contexto Latinoamericano

En su gira 2015 por algunos países de Latinoamérica el Papa Francisco expreso: “Es necesario luchar por la inclusión a todos los niveles, evitando egoísmos, promoviendo la comunicación y el diálogo, incentivando la colaboración”.¹⁷

Las grandes ciudades de América Latina (A.L.) manifiestan los efectos latentes de los profundos procesos de transformación económica, social y cultural generados por la aplicación de políticas neoliberales (aplicadas, principalmente en los 90), en un contexto internacional globalizado. Pero también, la marginalidad y la exclusión es producto del deterioro del accionar político y de la corrupción clientelar de gobiernos populista que no han podido modificar la matriz de la pobreza y desigualdad social. Según estudios socioeconómicos realizados por la ONU Latinoamérica es el continente más desigual del planeta.¹⁸

El crecimiento de las nuevas conformaciones urbanas en nuestras contaminadas y hacinadas ciudades, deja atrás los proyectos de industrialización y desarrollo sustentables, para dar paso a la expansión de una economía informal incentivando la terciarización y precarización laboral tanto en el Estado como el sector privado, estos se abastecen de un *ejército industrial de reserva*¹⁹ fruto de políticas públicas focalizadas y obsoletas. Esta situación es producto del “derrumbe del modelo de sociedad salarial y del debilitamiento de un *Estado de bienestar* que nunca se desarrolló plenamente en los países

¹⁷ Discurso del Papa Francisco / 13 de Julio del 2015 Quito, Ecuador. / <http://www.vidanueva.es>

¹⁸ Informe de la ONU 2012: América Latina es la región más desigual del planeta, La brecha entre pobres y ricos está aumentando en muchos países de América Latina, la región más desigual y urbanizada del planeta, donde un 80% de la población vive en ciudades, más de un cuarto de ella en tugurios o villas miseria. <http://www.americaeconomia.com>

¹⁹ Concepto desarrollado por Marx en su obra el Capital. La demanda de las fuerzas de trabajo disminuye en la medida que aumenta la tecnología. Esto hace que quede un excedente de mano de obra desocupada la cual sirve como disciplinamiento de la clase trabajadora, con el fin de limitar sus demandas salariales.

latinoamericanos”²⁰, pero, que al igual que en los países de mayor desarrollo, ha cedido paso a formas cada vez más generalizadas de precariedad e informalidad que prevalecen en el mercado de trabajo urbano y que hacen que los trabajadores acepten condiciones que no garantizan unas remuneraciones adecuadas ni el acceso a la seguridad social. De esta forma, no sólo se incrementa la pobreza urbana sino que se genera un proceso de acumulación de desventajas económicas y sociales que se concentran principalmente en determinados colectivos sociales. (mujeres jefas de hogar, jóvenes que no pueden prolongar sus estudios y que están desocupados, migrantes internos y externos, población de origen indígena, adultos mayores fuera de los beneficios de los regímenes sociales de bienestar y discapacitados, etc.)

En este contexto, el incremento de la pobreza urbana,²¹ la desigualdad y la aparición de nuevas formas de exclusión son procesos complejos que se convierten en nuevos retos para las políticas sociales y exigen su redefinición. Las llamadas políticas sociales son aquellas “... políticas públicas cuyo principal objetivo es crear condiciones de equidad social, y promover y garantizar el ejercicio de los derechos ciudadanos.”²² Entre éstas se pueden mencionar las políticas de salud, educación, vivienda y recreación, que se dirigen al conjunto de la ciudadanía con criterios de universalidad porque son parte de la responsabilidad social del Estado.

Carballera afirma que: “Las Problemáticas sociales actualmente prorrumpen en un mundo en el cual el mercado aparece como gran disciplinador, en el que el orden simbólico y real de la vida cotidiana se presenta como efímero y sin sentido”²³, dentro de un contexto donde emergen una serie de derechos sociales que muchas veces solo quedan en el marco de leyes y normas de dudosa aplicación. A su vez, la idea de futuro como incertidumbre, la incidencia de nuevas formas de la pobreza, la pérdida de

²⁰ Robert Castel. *La metamorfosis de la cuestión social*. Una crónica del salariado. Buenos Aires/Barcelona/México: Paidós. 1997

²¹ Según la CEPAL (2015) Las estimaciones indican que 167 millones de personas se encontraban en situación de pobreza en 2014, de las cuales 71 millones sufrían extrema pobreza o indigencia. <http://www.cepal.org/> 26 de Enero 2015

²² Sonia Fleury, *Políticas sociales y ciudadanía*, Artículo, pag. 1 / 1999 / Banco Interamericano de Desarrollo, Instituto Interamericano para el Desarrollo Social (INDES)

²³ Alfredo Juan Manuel Carballeda, *La intervención en Lo Social*. Artículo, pag 6 / www.margen.org

espacios de socialización y las nuevas formas de los movimientos migratorios, más ligados a la desesperación que a la inserción, muestran un mundo sumamente complejo que demanda a la Intervención social nuevas miradas y propuestas. Es este, y no otro, el escenario de misión en donde la concepción de *reino* nos desafía a una misión integral más pertinente. Víctor Codina afirma: “En un mundo donde la gente muere antes de tiempo, pasa hambre, no tiene trabajo, no tiene escuelas, ni salud, ni techo, donde muchos migran hacia grandes ciudades (es allí donde), el Reino de Dios debe comenzar desde abajo, defendiendo la vida concreta y material, una vida humana digna, que es la primera mediación del Reino.”²⁴

En este capítulo haremos un recorrido del devenir social, político y cultural en la Argentina, haciendo un recorte en las problemáticas sociales que se dan principalmente en el sector urbano.

2 Breve trasfondo económico y social del siglo XX

2/1- Primer Radicalismo: Primera presidencia de Irigoyen (1916-1922) / Segunda presidencia (1928-1930)

La Generación del '80²⁵ centró su mirada de la marginalidad en explicaciones basadas en la cuestión biológica y en las características raciales de la población, ya sean *gauchos* o *inmigrantes*, que se traducirá en el ámbito político en nuevos sentidos a las instituciones. De esta forma, justificaban el accionar y el desarrollo homogeneizante de las mismas en pos de la construcción y el crecimiento de una Nación. “Las ideas de progreso sustentadas en el positivismo y la sociología biologicista, expresarán la mentalidad de las clases alta, medias y de la burguesía naciente.”²⁶

²⁴ Víctor Codina, *Bajar de la cruz a los pobres: Cristología de la liberación* Capítulo Los pobres, la Iglesia y la Teología, Santa Cruz, Bolivia

²⁵ Bajo la denominación de la Generación del 80 se conoce a la élite gobernante de la República Argentina durante el crucial período de la República Conservadora (1880–1916). Procedente de familias aristocráticas de las provincias y de la capital. En 1880, lanzó la candidatura a la presidencia del general Julio Argentino Roca, que había dirigido la Conquista del Desierto un año antes, y que fue el artífice de la generación y del modelo de país que ésta representó. Los miembros de la Generación del 80 tuvieron a su cargo las más importantes funciones políticas, económicas, militares y religiosas, manteniéndose en el poder mediante el fraude electoral.

²⁶ Sonia Fleury, *Políticas sociales y ciudadanía*, Artículo, pag. 3 / 1999 / Banco Interamericano de Desarrollo, Instituto Interamericano para el Desarrollo Social (INDES)

En la necesidad de construir sentidos y significaciones hegemónicas, un sector minoritario y dominante políticamente tomará el *positivismo*²⁷ como una manera de interpretar el pasado, el presente y desarrollar su proyecto político hacia el futuro. “Las explicaciones del positivismo argentino tendrán cierta centralidad que será puesta en la raza. Dada la influencia de las ciencias naturales para interpretar lo económico y lo social, se leerá la sociedad desde una perspectiva de “darwinismo social”, que es extraído de las ideas de Spencer”²⁸

Durante gran parte de siglo XX, la Argentina asumió y puso en marcha un modelo de desarrollo donde el pleno empleo era impulsado mediante las políticas de Estado. Se instituyó al trabajo asalariado como el medio más apropiado para alcanzar condiciones de bienestar social, incluyendo políticas activas de promoción social. Con la migración Europea se instaló en Argentina el tema de la “cuestión social”²⁹, no como un mero reformista conservador, sino propiciando “un nuevo orden social que dio origen primeramente al Radicalismo de Irigoyen en 1916 (con los hijos de la migración externa europea) y luego al Peronismo con el apoyo popular de la clase obrera (en su gran mayoría personas que vinieron en la inmigración interna de las provincias más pobres a la capital), en aquella jornada histórica del 17 de octubre de 1945.”³⁰

²⁷ El positivismo se desarrolla a principios del siglo 19 y cree que la sociedad, al igual que la naturaleza tiene leyes que pueden llegar a conocerse a través de la ciencia, y de esta manera llevar a la sociedad en un desarrollo constante y pleno... Las personas que quedan al margen del desarrollo social se las ve como personas inadaptadas, que deben ser ayudadas a resocializarse e insertarse en el proceso productivo. El positivismo se deriva de la epistemología que surge en Francia a inicios del siglo XIX de la mano del pensador francés Saint-Simón, de Auguste Comte, y del británico John Stuart Mill y se extiende y desarrolla por el resto de Europa en la segunda mitad del siglo XIX.

²⁸ Alfredo Carballada. (2006): *El Trabajo Social desde una mirada histórica centrada en la intervención* / pag. 21 / Buenos Aires. Espacio Editorial.

Nota: Herbert Spencer afirma la idea básica del «Darwinismo social» (que la teoría de la evolución biológica tiene aplicaciones sociales) no había sido iniciada originalmente por Charles Darwin, sino que su origen se encuentra en la obra de Spencer.)

²⁹ *Cuestión social* es una expresión acuñada en Europa en el siglo XIX, que intentó recoger las inquietudes de políticos, intelectuales y religiosos, frente a los nuevos y múltiples problemas generados tras la revolución industrial, entre ellos, la pobreza y mala calidad de vida de la clase trabajadora. Campanini, Anna María y Luppi, Francesco “Servicio Social y Modelo Sistemico” Una nueva perspectiva para la práctica cotidiana. Editor la Paidós, Buenos Aires Argentina 1991. Pág 210

³⁰ Alberto Spektorowski, *Argentina 1930-1940: nacionalismo integral, justicia social y clase obrera*. Estudios Interdisciplinarios para América Latina y el Caribe / Vol. 2 Núm. 1 2013

En la etapa radical con el presidente Hipólito Yrigoyen que 1916 accedió al gobierno, en las primeras elecciones celebradas según la Ley Sáenz Peña, que estableció el sistema de voto secreto y obligatorio para todos los ciudadanos varones, garantizando elecciones libres y democráticas por primera vez en la historia argentina. Durante su gobierno, Yrigoyen impulsó una serie de políticas que en conjunto implicaban una tendencia transformadora. Durante el periodo de 1916-1930 se registró una expansión promedio anual del 8,1 %, la cual sigue siendo la mayor tasa de crecimiento de la historia argentina, solo superada por la gestión de Arturo Illia.³¹

El nuevo estilo político inaugurado por el presidente radical fue acompañado por la participación de los grupos urbanos que lo habían votado y que hasta entonces habían permanecido relegados. Los radicales concebían a esta participación como la manifestación de un nuevo espíritu democrático. La caracterización general del Radicalismo, que desde 1890 venía reclamando la “pureza de sufragio”, es la de un partido que si bien integra su base con sectores populares de todo tipo, en su componente fundamental, es representativo de los sectores medios urbanos, hijos de inmigrantes, que buscan ascenso social y una inserción más plena en el sistema político.

Las crecientes vinculaciones entre Irigoyen y los sectores medios urbanos (sobre todo de Buenos Aires) se manifestaron en la implementación de políticas orientadas a beneficiar los intereses de esos grupos, tales como el aumento del gasto público para sostener la expansión del empleo público y el incremento de los tributos que debían pagar los habitantes de las provincias del interior del país con respecto a los de la provincia de Buenos Aires. “Esta fuerte vinculación provocó tanto el descontento de la elite que participaba de la UCR como de los obreros urbanos que no se beneficiaban con el incremento de la burocracia estatal.”³²

³¹ Francisco Jueguen (28 de diciembre de 2014). *El crecimiento de la última década no fue récord histórico*. Diario La Nación. Consultado el 4 de enero de 2015. Durante el gobierno de Arturo Illia, la evolución del Producto Bruto Interno fue del -2,4% para el año 1963, del 10,3% para el año 1964 y del 9,1% para el año 1965.

³² Hugo Quiroga. *La economía en crisis, en Estado, crisis económica y poder militar (1880-1911)* del mismo autor. Centro Editor de América Latina, Buenos Aires, año 1985.-

La clase obrera organizada, en su mayoría es ajena a la UCR, dado que más bien tendía a converger en la actividad gremial, el Partido Socialista, el anarquismo y más tarde el Partido Comunista. Como la mayoría de los trabajadores inmigrantes no se nacionalizaba, su caudal electoral por estos años, era aún minoritario. De modo el los sectores medios, predominantes en el radicalismo, buscaban, en su ascenso, un espacio institucional en el Estado, pero no intentaron romper con el modelo agroexportador. Al contrario, “la estructura económica basada en el latifundio y la producción rural para la exportación, continuó siendo la característica dominante entre 1916/1930.”³³

2/2 Primer y Segundo Peronismo: Políticas públicas en el primer y segundo peronismo (1946/1952 – 1952/1955)

El peronismo desarrollo un complejo marco institucional y de prácticas políticas públicas y sociales (comunidad organizada)³⁴, constituido por un conjunto de elementos que, operando sistemáticamente, se tradujo en un proceso de mejoramiento de las condiciones de vida que hicieron hasta los años 70 que la pobreza fuera un fenómeno marginal en la Argentina.

Hubo un fuerte desarrollo de las políticas sociales durante el primer y segundo gobierno peronista de 1946-1955. En principio el crecimiento de las obras sociales (atención sanitaria, vacaciones, bienes y servicios), las política pública de vivienda, la participación histórica del salario, entre otras. (En relación a la participación de los trabajadores en la distribución del ingreso 1954 se registra la más alta de la historia Argentina, “el 51% del PBI, mientras que en el 2004, alcanzaba apenas el 24%, pone de manifiesto la voluntad política de distribución del ingreso, generando políticas inserción social a través

³³ Jorge Federico Sábato. *La clase dominante en la Argentina moderna*. Formación y características. Buenos Aires, año 1988.

³⁴ La Comunidad Organizada es el modelo de sociedad propuesto y parcialmente realizado por el Justicialismo argentino. El origen inmediato del concepto de "Comunidad organizada", ha de buscarse en las concepciones de la conducción política y militar que manejaba Perón, El sostenía que la conducción tiene dos aspectos; uno espiritual y otro material. Lo material eran: la conducción, los cuadros auxiliares de la misma y la masa organizada. La parte espiritual es una doctrina que aglutina las voluntades.

del pleno empleo e implementando políticas sociales universales de redistribución de la riqueza nacional.”³⁵

En esos dos períodos de gobierno (el segundo trunco), todos los historiadores coinciden en señalar el peronismo se caracterizó por la promoción de los derechos sociales y laborales, con un fuerte perfil sindical y favorable a la “clase trabajadora”. Los historiadores peronistas³⁶ destacan también la conquista de los derechos políticos de las mujeres, la sanción de una nueva Constitución³⁷ que amplió los derechos de la ciudadanía y las funciones del Estado como regulador de la economía, la promoción de los derechos de la niñez, el impulso a la industrialización de país, la presencia del Estado en sectores estratégicos de la economía (ferrocarriles, siderurgia, energía, banca, comercio exterior, etc.), la gratuidad de la educación pública universitaria, la promoción del turismo social.

Para Carballera, las instituciones del Estado de Bienestar que se consolidan a finales de la década del '40, tienen como objetivo elevar la calidad de vida de las clases trabajadoras y reducir diferencias sociales generadas por el mercado. “Las instituciones de las políticas sociales funcionan como legitimadoras del “orden social”. Se trata así, de preservar las condiciones de la fuerza de trabajo y garantizar legitimidad.”³⁸

3 -Segunda mitad de siglo: Desarrollismo, Dictaduras y Neoliberalismo

3/1 Desarrollismo: Funcionalismo estructuralista, desarrollo de la comunidad y la construcción del sujeto colectivo.

Desde principio de la década del cincuenta, las industrias manufactureras se convirtieron en el polo de atracción casi exclusivamente de

³⁵ Ibidem.

³⁶ Nora Pagano; Fernando Devoto (2009). *Historia de la historiografía argentina*. Buenos Aires: Sudamericana.

³⁷ La Constitución Argentina de 1949 fue una constitución sancionada durante la primera presidencia de Juan Domingo Perón (1946-1952), dentro de la corriente jurídica del constitucionalismo social que, entre sus principales normas, incorporó en sus artículos los derechos de segunda generación (laborales y sociales), la igualdad jurídica del hombre y la mujer, los derechos de la niñez y la ancianidad, la autonomía universitaria, la función social de la propiedad e incorporó la elección directa del presidente y del vicepresidente y la posibilidad de su reelección inmediata.

Fue derogada el 27 de abril de 1956 por "proclama" del dictador Pedro Eugenio Aramburu,

³⁸ Alfredo Carballera, (1995) *Política Social, subjetividad y poder: la acción social de la Fundación Eva Perón*, Revista margen N°7, Buenos Aires

los capitales extranjeros que se radicaron en el país. Esta orientación sectorial se asocia, a la vez, con el desarrollo de una serie de actividades que, por su dinamismo y sus potencialidades suponen una transformación estructural del sector industrial y de la economía en su conjunto. Alberto Minujin, analizando esta etapa desarrollista dice: “La vuelta al sistema constitucional en mayo de 1958, (luego del golpe de estado que derrocó a Perón en 1955), encuentra al país con una población con regular poder adquisitivo. Además se mantenían el déficit fiscal, el de la balanza de pagos, la desocupación disfrazada, los desequilibrios monetarios y el proceso inflacionario.”³⁹ Emergen algunos núcleos nuevos de atracción poblacional y productiva como consecuencia del nuevo perfil del proceso industrial. Esto está claramente impulsado por la legislación de promoción industrial y regional que el desarrollismo plantea como soporte a la apertura del espacio económico nacional a las inversiones internas y externas.

Arturo Frondizi y Rogelio Frigerio a partir 1958 se propusieron cambiar una estructura agro-exportadora por otra que estableciese fecundos intercambios con el exterior sobre la base de agregar valor a las exportaciones y generar fronteras adentro los insumos básicos cuya adquisición comprometía severamente la balanza de pagos, provocando recurrentes crisis del sector externo. La etapa que arranca en 1958 tiene como característica saliente una fuerte presencia de la estrategia de industrialización. Argentina es un país que se concentra en el área metropolitana (se da en todas las grandes ciudades del país), pero sobre todo, se va concentrando en el área más distante de esa área, es decir, en el tercer cordón industrial. A raíz de esto se da entonces, “una concentración de la pobreza, marcada por la presencia creciente de migración interna que no se incorpora a la trama urbana más armada, más estable e integrada, sino que se incorpora a los segmentos más desarticulados y con menor nivel de calidad de vida.”⁴⁰

El desarrollismo se constituyó en un proyecto de modernización para la región basado en la capacidad de planificación e inducción estatal de nuestra

³⁹ Alberto Minujin, *La nueva pobreza en la Argentina*, pag 16, Planeta editores / Buenos Aires. 2003

⁴⁰ *Ibidem* pag. 18

industrialización tardía, en ausencia de una clase y facciones hegemónicas capaces de conducir ese proceso. En la planificación de las acciones mencionadas el diagnóstico es central, se trata de diagnosticar comunidades, investigar principalmente su historia y organización. Es decir dar cuenta de la vida de la comunidad, encontrar indicadores que den *certeza* su condición, con el fin de planificar su *camino del progreso*.

Es en el desarrollismo la población objeto de intervención es identificada de acuerdo a *indicadores de desarrollo*. La acción social construye su demanda en torno a los requerimientos de la modernización pero en el espacio de la comunidad. “Toma preponderancia el trabajo en barrios. La demanda se inscribe en los problemas sociales del subdesarrollo, problemas de orden social y colectivo.”⁴¹ Según Ander Egg, “La noción de necesidades sentidas toma fuerza como puerta de ingreso a la participación comunitaria y estrategia de intervención, ya que las mismas iban a permitir que emerjan las necesidades reales...”⁴²

Cobra vital importancia la planificación en el sector público para potenciar el crecimiento económico, a fin de sortear lo que se consideraba la relación desigual entre regiones modernas y tradicionales. La gestión del presidente Frondizi plantea el concepto de promoción planificada aplicada a todos los ámbitos de desarrollo, que involucra también al campo de las políticas sociales. “La promoción, concientización y motivación son las claves de este momento.”⁴³

La estrategia desarrollista implementada por Frondizi abarca una combinación de ideas entre las cuales se pueden destacar:

- ✓ Desarrollar en la Argentina un complejo industrial integrado, poniendo mayor énfasis en las industrias de base;

⁴¹ S. Cazzaniga. (2001) *Metodología. El abordaje desde la singularidad.*, en Desde el Fondo, Nº 22, Facultad de Trabajo Social UNER

⁴² Exequiel Ander Egg. (1982) *Metodología del Trabajo Social*, pag 54. El Ateneo: Barcelona

⁴³ Arias J. Ana, *El proceso metodológico y los modelos de intervención profesional*, pag 55 / Departamento de Publicaciones de la Facultad de Derecho y Ciencias Sociales de la Universidad de Buenos Aires, 2013.

- ✓ Explotar en forma intensiva los recursos naturales de la nación y fortalecer el desarrollo regional para asegurar la completa integración de la economía nacional.
- ✓ Rechazar el concepto de división internacional del trabajo, que dejaba a la Argentina como mera proveedora de materias primas.
- ✓ Seguir una estrategia de desarrollo agrícola parecida a la industrial: rápida mecanización y mejoras tecnológicas.
- ✓ Atraer un flujo masivo de capital extranjero para proveer los recursos requeridos por esta estrategia.
- ✓ Una actuación importante del Estado en la planificación y en la realización de obras de infraestructura.
- ✓ Facilitar la capacitación de la mano de obra y su transferencia hacia los sectores más eficientes de la economía.

Desde mediados de la década del cincuenta, las industrias manufactureras se convirtieron en el polo de atracción casi exclusivamente de los capitales extranjeros que se radicaron en el país. A lo largo de dos décadas, cualquiera sea el sub-período político-institucional que se considere, dichas industrias captaron alrededor del 95% de la inversión extranjera autorizada a instalarse. Esta orientación sectorial se asocia, a la vez, con el desarrollo de una serie de actividades que, por su dinamismo y sus potencialidades suponen una transformación estructural del sector industrial y de la economía en su conjunto.

En este tiempo emergen algunos núcleos nuevos de atracción poblacional y productiva como consecuencia del nuevo perfil del proceso industrial. Esto está claramente impulsado por la legislación de promoción industrial y regional que el desarrollismo plantea como soporte a la apertura del espacio económico nacional a las inversiones internas y externas. La etapa que arranca en 1958 tiene como característica saliente una fuerte presencia de la estrategia de industrialización. Está marcado por un proyecto claro enmarcado en toda la legislación de promoción extranjera, sectorial y regional. Y esta iniciativa supone un fuerte cambio de tendencias, y una estrategia que

encuentra fuertes resistencias en los sectores tradicionales, sobre todo los vinculados a los economistas liberales.⁴⁴ (Vercesi 1999)

La enorme inversión en infraestructura de transportes, energía y tecnificación agraria favoreció que se radicaran en el país fábricas automotrices y autopartistas, siderometalúrgicas, petroquímicas, y que se expandieran otras ramas productivas ya existentes. El país dio en solo cuatro años un verdadero salto de cultura industrial y mejoró sustancialmente el balance comercial y de pagos. Una audaz reforma abrió la universidad a la iniciativa privada y la Argentina se proyectó al mundo con un proyecto muy coherente, al que por supuesto se oponían con malas artes todos los negocios que se terminaban en un país que iniciaba un proceso acelerado de desarrollo.

A partir de los años ´60, enmarcado en estrategias de la “Alianza para el Progreso”, la acción social se encuadra en el denominado “Desarrollo de la Comunidad”, que comulga con el modelo teórico del estructural “funcionalismo.”

⁴⁵ El equilibrio y la adaptación social eran las funciones a las que había que tender para evitar la anomia. La administración y organización del bienestar se erigen como los objetivos de la acción social del Estado, en la cual prevalece un sentido mecanicista de la realidad y de naturalización de las relaciones sociales y una perspectiva estática de los sujetos en la sociedad. Sujetos normales y útiles son la base de la cohesión y el equilibrio social.

A mediados de los ´60, se suceden, y prácticamente conviven en la concepción social, el modelo de desarrollo de la comunidad y la reconceptualización.⁴⁶ Para el primero, el sujeto es el sujeto colectivo, mientras que para el segundo, es el sujeto político. La dimensión ético-política cobra fuerza dentro de la práctica profesional consolidando instancias en la intervención desde la praxis social y no sólo desde el espacio profesional. Bajo la corriente de la *reconceptualización* continúa la idea central del sujeto colectivo pero ahora es político: es el proletariado, por lo que la intervención

⁴⁴ Alberto Juan Vercesi. *La doctrina y la política económica del desarrollismo en argentina*. Tesis. Dto. de Economía Universidad Nacional del Sur. 1999 Bahía Blanca / Argentina

⁴⁵ *Ibidem* pag.57

⁴⁶ Término utilizado por profesionales de las ciencias sociales para redefinir el accionar social en términos de poder en discusión crítica desde la perspectiva dialéctica-marxista los conceptos teóricos del positivismo y el funcionalismo.

estará ligada a la concientización. Cardarelli, haciendo referencia a este movimiento, menciona a “los profesionales vinculados a la teoría de la dependencia (noción de pueblo, sectores populares, ubicados fundamentalmente en barrios y villas y cobrando peso fundamental la cultura popular)”⁴⁷

En la medida que estamos frente a un sujeto político, la intervención social se nutre de la *militancia*. La demanda se instituye como un requerimiento al saber profesional de involucramiento en la praxis social. El modelo teórico que ampara los cuestionamientos que se hacen al desarrollismo es la teoría histórico-crítica, con base en el materialismo histórico. Se desnaturalizan las relaciones sociales y se consolida una crítica abierta a la sociedad capitalista y a las desigualdades generadas por el modelo de acumulación. Según Margarita Rozas, “el común denominador de esta tendencia es el cuestionamiento a la estructura de clases y al debilitamiento de los derechos sociales”⁴⁸

3/2 Dictaduras y Neoliberalismo: Reducción del estado, apertura económica, políticas sociales terciarizadas y focalizadas. Aumento de la exclusión y la pobreza.

Ambos modelos de desarrollo económico, el agro-exportador (1860-1930) y la industrialización por sustitución de importaciones (1930-1970), contribuyeron a la conformación de una estructura social abierta e integrada, que hacia 1960-1970 se distinguía en el contexto latinoamericano por las oportunidades de ascenso social que había brindado a las personas de origen de clase popular y por la amplitud de las clases medias y una clase trabajadora fabril con una posición económica consolidada, sustentada en niveles salariales altos y acceso a derechos sociales comparativamente altos. Este conjunto de condiciones y un contexto de cuasi-pleno empleo posibilitaron que la clase obrera alcanzara niveles de consumo y horizontes de expectativas cercanos a los de las clases medias.

⁴⁷R. Cardarelli (2005) *Las participaciones de la pobreza*, pag. 36. Paidós, Tramas sociales: Buenos Aires (1ª edición 1998)

⁴⁸María Rozas Pagaza. (2003) *La intervención profesional en relación con la cuestión social*. El caso del Trabajo Social, pag 17 / Espacio Editorial: Buenos Aires.

El *poder económico* de la clase obrera se basaba en su *organización sindical* fuerte y efectiva que le proporcionaba capacidad de resistencia a las políticas contrarias a sus intereses de clase. Conforme a la extensión de los estratos de clase media y el alto nivel de sindicalización de la clase obrera, “Argentina tenía un perfil más equitativo de la distribución de ingresos en relación con otros países de América Latina.”⁴⁹

El año 1976 constituyó un antes y un después en el país; el gobierno militar instauró un proyecto de “reorganización nacional” que abarcaba todas las esferas de la sociedad Argentina. A partir de mediados de la década del ’70, con la dictadura militar, se inicia el fin de las políticas distribucionistas. El Estado fiscal entra en crisis. La reducción del gasto público afecta a las políticas sociales aumentando el ámbito de intervención de las políticas focalizadas. Se agrava la judicialización de los problemas de exclusión ya que el carácter discrecional de la función judicial y el instrumento amplio de la situación irregular constituyen los soportes de esta política de subsidiariedad del Estado. “El modelo industrial *sustitutivo* fue desarticulado abriéndole paso a la etapa *aperturista* de mercado.”⁵⁰

Indudablemente el cambio de paradigma del estado *benefactor* al estado *neoliberal* (proceso iniciado a mediados de los años 70 y consolidado en la década del 90), impactó en todos los órdenes de la vida social, política y económica de los países de la región, con resultados devastadores. Señala Carlos Vilas que “la crisis de la década de los ochenta y el modo como los gobiernos latinoamericanos la encararon, crearon condiciones para la gestación del modelo neoliberal”⁵¹

La implementación de este modelo, que posteriormente se consolidó en la década del 90’, “generó un gran endeudamiento externo, privatización de empresas públicas, predominio del capital financiero sobre el capital productivo

⁴⁹F. Fajnzylber (1990), *Industrialización en América Latina. De la caja negra al casillero vacío*, Santiago de Chile: CEPAL-Naciones Unidas. Donde se exponen datos comparativos sobre la distribución del ingreso en Argentina en relación a otros países de América Latina y los países capitalistas desarrollados.

⁵⁰ Bernardo Kosacoff. Comisión Económica para América Latina y el Caribe (CEPAL) Documento *La Industria Argentina, un proceso de reestructuración Desarticulada*. Documento de trabajo nº 53 / 1993

⁵¹ VILAS, C. (1997). De ambulancias, bomberos y policías: la política social del neoliberalismo. Pag. 87 Disponible en www.flacsoandes.org/biblio/catalog/resGet.php?resId=23275

y en consecuencia la desindustrialización nacional y su correlato con el aumento del desempleo”.⁵² Asimismo estableció reformas conservadoras y neoliberales que debilitaron y afectaron de manera estructural la capacidad del Estado de garantizar un crecimiento sostenido del empleo y condiciones dignas de vida. Los efectos de la desarticulación introducidos por los cambios en las condiciones institucionales de funcionamiento del mercado de trabajo, afectaron de manera significativa la estructura social y político-institucional del modelo de pleno empleo.

En el periodo democrático del gobierno radical (1983-1989), pese que el discurso político de Raúl Alfonsín era socialdemócrata, la ideología neoliberal fue vista como la salida a los serios problemas económicos, como la deuda externa y la “hiperinflación”, propuesta por los países desarrollados como Estados Unidos e Inglaterra y también por el Fondo Monetario Internacional.

La presidencia de Carlos Menem (1989-1999), fue el auge del ciclo neoliberal en argentina. En su discurso afirmaba la ineficiencia del Estado y que todas las medidas proteccionistas sociales y laborales eran la causa del estancamiento económico y la crisis, al entender que tales protecciones desincentivan las inversiones de capital y socavan la voluntad de trabajo de los asalariados. Además, la seguridad social, los consumos colectivos y las políticas sociales universales (entre ellas, las de educación y salud) habrían sido los responsables del incremento de los gastos fiscales a un nivel imposible de solventar. Por lo tanto el eje principal de su mandato fue reducir el gasto público y minimizar la intervención Estatal.

Durante la década de los '90 se produjeron fuertes cambios en el país, principalmente de tipo económico, los que lógicamente tuvieron un fuerte correlato en el contexto social. Estos cambios económicos fueron resultado de un conjunto de medidas de política económica que fueron implementadas a lo largo de la década, y que estuvieron caracterizadas por un alejamiento del Estado de la economía en su rol de productor, regulador de los mercados e impulsor de la actividad económica.

⁵²N. Galasso. *De la Banca Baring al FMI: historia de la deuda externa argentina 1824-2001*, Buenos Aires, Colihue, 2008, pag 106

La crisis de la sociedad salarial acompañada por la falta de trabajo remunerado, dejó de garantizar los medios legítimos de supervivencia y de progreso. En este contexto, fenómenos como el desempleo y la marginalidad no solo implicaban la pérdida del ingreso, acceso al servicio de salud, derecho a la jubilación, asignaciones familiares, seguro de trabajo, etc., sino también perder los medios instituidos de vinculación y participación en un trayecto de sociabilidad común y en un orden público determinado.

Los sectores más vulnerables se ven desprovistos de los medios de subsistencia y con ello de las posiciones de status o de identidad social; a lo mencionado se le suma la restricción en los ámbitos de sociabilidad. En consecuencia, dejan de cobrar sentido aquellas instituciones que crean lazos intergeneracionales de confianza, solidaridad y responsabilidad colectiva, que ordenan y dan sentido a la vida familiar, social y comunitaria. El fin de la sociedad salarial y el comienzo y posterior consolidación de la economía de mercado han trastocado los cimientos de la sociedad argentina instaurando la denominada “economía de la pobreza”.

Alberto Minujín haciendo un análisis de las políticas neoliberales de la década del 90 en la argentina señala:

La década de los 90 se inicia para gran parte de los países de América Latina en el marco de una recesión económica persistente y de una creciente pobreza para amplias capas de la población. Los procesos de ajuste que acompañaron, han afectado con especial dureza a las familias más carenciadas y a los niños de ellas, ya que han socavado las condiciones de salud, nutrición, educación y dinámica familiar.”⁵³

3/3 Problemáticas Sociales como consecuencia de las políticas Neoliberales

Alfredo Carballada analiza esta nueva cuestión social diciendo: “Las relaciones sociales, en tanto construcción de procesos de identificación y subjetivación, se dificultan a partir de distintas formas de una crisis de pertenencia e identidad, ligada a la caída de las formas típicas de socialización. Desde estas cuestiones es posible, pensar que gran parte de la población se

⁵³ Alberto Minujín. *En la rodada*, pag 17, Unicef/Losada 1997 Buenos Aires

encuentra no “al margen”, si no excluida de la sociedad, es decir, sencillamente, no formando parte de ésta.⁵⁴

Sobre las consecuencias del neoliberalismo Minujin puntualiza en lo referente a Argentina lo siguiente: “Entre los países seriamente afectados por la crisis se encuentra la Argentina. La cadena se inicia con la crisis económica en la década de los 80 y continúa con la aplicación de severas políticas de ajuste tendientes a una supuesta superación del período recesivo, generando desempleo, pobreza y marginación.”⁵⁵

Según Minujin los signos principales de este proceso han sido:

1. Concentración económica en manos del sector financiero y grupos transnacionales
2. Achique del Estado y de su condición redistributiva del ingreso a través de políticas públicas de asistencia y promoción
3. Privatizaciones de empresas de servicios estatales y de recursos estratégicos
4. Aumento de la precariedad laboral
5. Caída del ingreso, desempleo y caída de los sectores medios a condiciones de pobreza (“nuevos pobres”).⁵⁶

El efecto más global que se ha verificado es el fuerte aumento de los hogares pobres, incremento que se explica, en buena medida por la incorporación de sectores medios que en una suerte de descenso sufren una suerte de pérdida de posición. El incremento de la pobreza, el aumento de las diferencias socioeconómicas ha impactado negativamente en el desarrollo humano y obviamente golpeo con mayor fuerza sobre los grupos más vulnerables, siendo la franja de niños, niñas, adolescentes y jóvenes un sector especialmente excluido.

⁵⁴ Alfredo Juan Manuel Caballada. *La intervención en Lo Social*. Atículo, pag 3 / www.margen.org

⁵⁵ Alberto Minujin. *La nueva pobreza en la Argentina*. pag 20, Planeta editores / Buenos. Aires. 2003

⁵⁶ *Ibidem*. Pag 21

4 Crisis del 2001. Participación activa del Estado y políticas de inclusión desarrolladas a partir del 2002 por Eduardo Duhalde y durante el Kirchnerismo. 2003-2015

4/1 Gobierno de la Alianza

Fernando de la Rúa asumió su mandato presidencial en 1999, favorecido por la conformación de una alianza política/social entre radicales, peronistas disidentes, progresistas y algunos partidos de izquierda y organizaciones sociales. Gestionó queriendo poner fin a una era de políticas económicas de libre mercado y recesión, en parte favorecida por la Ley de Convertibilidad, vigente desde 1991, que fijaba la paridad del peso de Argentina y el dólar estadounidense.⁵⁷ Si bien dicha política económica había resultado efectiva durante los primeros años del gobierno de Carlos Menem para salir de hiperinflación, a partir de 1997 comenzó a demostrar sus falencias. Para mantener viable la convertibilidad, se necesitaba el ingreso permanente de divisas. En un principio, el programa económico fue equilibrado por los ingresos a partir de las privatizaciones de empresas estatales. No obstante, cuando ya no ingresó el dinero suficiente al país, debido a las falencias estructurales del programa económico (y sumado al bajo precio internacional de los granos), De la Rúa se vio obligado a refinanciar su deuda a intereses más altos para poder mantener la estabilidad.

El agravamiento de la situación económica provocó desconfianza pública en el sistema financiero, por lo que se produjeron fuertes retiros de depósitos bancarios; para frenarlos, se impusieron restricciones que implicaban el congelamiento de los fondos depositados en los bancos, medida conocida como el "corralito", altamente impopular. El FMI, en tanto, endureció su posición exigiendo un recorte del 10% en el presupuesto público antes de producir cualquier nuevo desembolso de fondos.

Por otra parte, casi desde el inicio, el gobierno de la Alianza se vio afectado por fuertes luchas entre los sectores internos de la UCR y el

⁵⁷Enrique Medeo (15 de octubre de 2001). *Voto bronca: una protesta muy fuerte que triunfó en la Capital y Santa Fe*. Clarín. Consultado el 13 de agosto de 2015.

FrePaSo⁵⁸, en especial de los sectores más conservadores que sostenían al presidente de la Rúa, en oposición a los sectores de centro-izquierda del alfonsinismo y el FrePaSo. Las luchas internas desembocarían en el año 2000, en un gran escándalo por una denuncia de sobornos en el Senado de la Nación con el fin de sancionar una ley laboral muy resistida por los trabajadores, atribuido al Poder Ejecutivo Nacional, y la subsiguiente renuncia del Vicepresidente Carlos "Chacho" Álvarez.

A comienzos del año 2001 comienza una gran fuga de capitales que se extendería durante todo el año, financiada en gran medida por los créditos extraordinarios concedidos a la Argentina por el FMI. A fines de noviembre de 2001, el gobierno estableció la prohibición de retirar fondos del sistema bancario, autorizando solo transferencias interbancarias. La medida afectó fuertemente a la clase media y a los sectores de la economía informal, que alcanzaba el 50% de total del mercado de trabajo. Inmediatamente se sucedió una ola de protestas, cacerolazos, saqueos, huelgas, y manifestaciones populares en todo el país.

El desencadenante inmediato de la crisis fue la imposición del "Corralito", una disposición del gobierno que restringía la extracción de dinero en efectivo de los bancos, diseñada por el entonces ministro de Economía Domingo Cavallo.⁵⁹ La revuelta se generalizó el 19 de diciembre de 2001, inmediatamente después de que el presidente radical Fernando de la Rúa anunciara el establecimiento del estado de sitio, causando su renuncia al día siguiente. Durante los siguientes doce días se produjo una alta inestabilidad institucional que llevó también a la renuncia del presidente sucesor Adolfo Rodríguez Saa. El clima de inestabilidad social y económica, así como el desconocimiento generalizado de legitimidad a los representantes políticos, se extendería en los años siguientes.

⁵⁸ FREPASO: *Frente País Solidario*, partido de frentes electorales que se unió al radicalismo como Alianza electoral para vencer a Carlos Menem en los comicios nacionales.

⁵⁹ Julio Blanck (31 de diciembre de 2001). *La política argentina, revolcada entre el esperpento y las cacerolas*. Clarín. Consultado el 13 de agosto de 2015.

La mayor parte de las personas que participaron en las protestas fueron auto-convocadas y no respondían a ningún partido político, sindicato u organización social estructurada.⁶⁰ Durante el transcurso de las protestas, 39 personas fueron asesinadas por las fuerzas policiales y de seguridad, entre ellos 9 menores de edad, en el marco de la represión ordenada por el gobierno para contener las manifestaciones tras la instauración del estado de sitio.

4/2 Eduardo Duhalde / Gobierno de transición 2002-2003

Eduardo Duhalde fue elegido senador nacional en octubre de 2001 dos meses después accedió a la presidencia en el caos subsiguiente a la renuncia de De la Rúa, provocada por la crisis económica, social y política. Duhalde es acusado (por algunos analistas), de haber sido el promotor y *fogonero* de los saqueos a comercios y supermercados en la crisis que llevaría a la renuncia de Fernando De la Rúa.⁶¹ Duhalde, por su parte, hace responsable de los mismos a piqueteros y partidos de izquierda.

El 2 de enero de 2002 Duhalde fue elegido Presidente de la Nación argentina por la Asamblea Legislativa en medio del caos en las calles de Buenos Aires. Se llega a esa decisión a través de un amplio consenso en el peronismo y la oposición para que él piloteara el país, sumido en la confusión de una crisis terminal, en el ínterin preelectoral. Duhalde fue investido por los diputados y senadores con 262 votos a favor, 21 en contra y 18 abstenciones, y con mandato hasta el 10 de diciembre de 2003, esto es, hasta agotar el ejercicio cuatrienal para el que había sido elegido De la Rúa. No habría, por tanto, comicios anticipados, siendo la opinión mayoritaria de los legisladores que lo que urgía era obtener un Ejecutivo estable con el máximo apoyo partidista.

Duhalde —que en vísperas de la asunción presidencial había expresado su temor a que se produjera una "guerra civil" en Argentina— empezó por reconocer que el país estaba "quebrado" y "fundido", y anunció un Gobierno de

⁶⁰ Lucio Fernández Moores (19 de diciembre de 2001). *Para frenar los saqueos, el Gobierno reparte comida*. Clarín. Consultado el 14 de agosto de 2015.

⁶¹ <http://espanol.upi.com>. Artículo Política/2007/09/12/Duhalde-vuelve-a-la-política-para-promover-saqueos.

unidad nacional con la triple misión de "reconstruir la autoridad política e institucional, garantizar la paz social y sentar las bases para el cambio del modelo económico y social".⁶²

Entre las medidas de su gobierno interino se destacan la búsqueda de la *pacificación* del país a través de instrumentos como el *Diálogo Argentino*, de distintas medidas económicas tendientes a la reactivación de una economía argentina que venía de sufrir varios años de recesión: *devaluación de la moneda*, que dio fin a la Ley de *Convertibilidad*, la *pesificación forzada* de los depósitos bancarios en moneda extranjera, y una serie de medidas sociales tendientes a atenuar los efectos de una economía recesiva que había incrementado la pobreza e indigencia hasta índices nunca vistos antes en la Argentina.

En materia de política exterior, se recuerda el tajante rechazo de su gobierno al golpe de estado contra Hugo Chávez en 2002, las posturas diplomáticas argentina y cubana fueron de importancia para aislar internacionalmente al gobierno de facto.⁶³

Su *plan económico productivista* permitió que la economía argentina cambiara radicalmente, sobre todo a partir del segundo semestre del 2002. Ya en el arranque de 2003 los efectos positivos del cambio de rumbo económico impulsado por Duhalde y gestionado por Roberto Lavagna ya estaban haciéndose notar. La actividad económica resurgía gracias a que el peso devaluado estaba espoleando el comercio exportador y la producción industrial local en detrimento de las importaciones de bienes, de manera que la caída registrada en 2002 del 10,9 % del PIB, dio paso a un crecimiento del 5 % en el primer trimestre de 2003.

El 26 de junio de 2002 en las inmediaciones de la estación ferroviaria de la ciudad de Avellaneda, en el conurbano de la provincia de Buenos Aires, Argentina se produjo la represión de una manifestación de grupos piqueteros. En la persecución fueron asesinados por efectivos de la Policía Bonaerense los

⁶² Primer discurso y ante la Asamblea Legislativa que lo proclamó Presidente. 02/01/2002

⁶³ Nota del Diario Clarín, edición del 13/04/2002 Artículo

jóvenes activistas Maximiliano Kosteki y Darío Santillán pertenecientes al Movimiento de Trabajadores Desocupados (MTD) Guernica y el MTD Lanús, respectivamente, nucleados en la Coordinadora de Trabajadores Desocupados Aníbal Verón. Además se registraron 33 heridos por balas de plomo entre los manifestantes. Ante el impacto generado, Duhalde anticipó seis meses el llamado a elecciones presidenciales.

4/3 El Kirchnerismo y el rol social del Estado 2003-2015

Más allá de las diferentes miradas ideológicas y conceptuales que podamos tener sobre el rol del estado y las políticas públicas en la Argentina durante este período, no podemos negar, que en el mismo, se han implementado políticas sociales activas que han puesto de nuevo al estado como el gran promotor de participación ciudadana e inclusión social. Luego de la crisis del 2001 con una economía completamente destruida (emisión de *bonos regionales, economía del trueque*, solidaridad comunitaria, participación de asambleístas vecinales, comedores barriales, asistencia social promovida por organizaciones no gubernamentales, etc.), y de la leve reactivación económica producida en el breve período de transición duhaldista, Argentina comenzó a emerger, como el mismo Néstor Kirchner lo dijo, “del fondo del infierno.”⁶⁴

La crisis del modelo neoliberal de principios de siglo dio paso a la emergencia del modelo posneoliberal con una fuerte impronta del estado pero también de la participación del sector social como democratización del poder. Se comenzó a promover una reapropiación por el estado de roles que habían sido dejados al mercado, así como una orientación al desarrollo inclusivo, desendeudamiento, la generación de mayor demanda interna, la creación de empleo, las políticas de distribución a través de planes sociales, políticas de derechos a grupos minoritarios y el aumento de la autonomía de la política frente a las corporaciones fueron sus principales pilares. Algunos ejemplos nos permiten mostrar la influencia del aumento de las capacidades estatales

⁶⁰ Néstor Kirchner, entrevista ante la periodista Magdalena Ruiz Guiñazú / <http://www.casarosada.gob.ar/discursosnk/25071>

logradas en determinadas áreas por el enfoque estatal y de gestión que parte de los activos logrados:

- ✓ La concepción del poder estatal y su articulación con la sociedad civil en la construcción de poder. Esta construcción de poder como capacidad o empoderamiento de la sociedad, desnaturalizado esferas del poder fáctico e involucrando a parte de la juventud. Las élites gubernamentales no se separan de la sociedad, y la movilización y el debate se vuelve plural.⁶⁵
- ✓ El desarrollo de políticas de innovación y generación de capacidades en la gestión de nuevas empresas públicas mixtas o con participación del sector privado. Un aumento de capacidades en la gestión de empresas como YPF (Yacimientos petrolíferos fiscales), de AA (Aerolíneas Argentinas) o las AFJP (Administración federal de jubilaciones y pensiones), demostraron que lo público puede tener injerencia en lo privado y gerenciar recursos para el bien común. También la estatización de multinacionales más allá del fuerte vínculo que estas tuvieron con el establishment financiero global. (Trenes, correo, aportes jubilatorios, petróleo, agua, etc.)⁶⁶
- ✓ En lo social, una combinación de espacios de centralización con desconcentración, eficiencia, modernización y territorialidad donde las asignaciones universales proporcionales por ANSES mostraron que podían ser más transparentes, no clientelares, de mayor escala y de tramitación rápida que la que podía desarrollar el sector privado controlado por las ONGs altruistas del “Tercer sector” o por las políticas focalizadas. Diversos programas destinados a la población vulnerable como la Asignación Universal por Hijo (AUH), PROCREAR, PROGRESAR, el Nacer/Sumar, Jubilaciones y pensiones no contributivas entre otros.⁶⁷

⁶⁵ Martín Rodríguez Alberti / Artículo *sobre empoderamiento de la sociedad civil en el periodo Kirchnerista*. Revista Planta. Miércoles 05 de marzo 2014. www.plantarevista.com.ar

⁶⁶ Javier Lewkowicz / Artículo diario Pagina 12, miércoles 03 de marzo del 2015 / *Empresa recuperadas por sus ex dueños* / Buenos Aires, Argentina.

⁶⁷ Alicia Kirchner. Ministerio de Desarrollo Social, *Políticas de Bicentenario / Modelo Nacional y Popular* Tomo 1 / 2011

- ✓ En lo productivo-tecnológico el modelo INVAP, YPF, Ministerio de Ciencia y Tecnología—, demuestra que se puede desarrollar alta tecnología con un apoyo estatal que favorezca la autonomía y la creatividad de las empresas. ⁶⁸
- ✓ El impulsar la articulación público-privado. La participación de organizaciones no gubernamentales en la Ley de Medios Audiovisuales o la más reciente política de ‘Precios Cuidados’ muestra que la capacidad estatal se ha visto incrementada por el aporte de organizaciones sociales, asociaciones de consumidores y Pymes. ⁶⁹

En contraposición con los '90, en este periodo se implementó una tendencia mayor hacia políticas universales de inclusión y participación ciudadana. De todas maneras, siguen existiendo una serie de programas sociales que nacieron como programas focalizados y continúan siendo manejados como tales. Los programas focalizados deberían ser adecuados. El gran problema surge cuando se produce una dispersión del esfuerzo del estado y una heterogeneización de las prestaciones que se pueden producir desde el estado mismo, con enormes problemas de superposición, con la falta de una ventanilla única para atender los distintos problemas de la unidad familiar. Según Oscar Oszlak “No hay una bases de datos que relacionen a todo el grupo familiar. Hay una dispersión de fuerzas. Existen redundancias por fuertes déficit de coordinación.”⁷⁰

Para la pastoral social argentina el rol del estado debe superar su acción *paternalista/clientelar* para llevar a los beneficiarios de planes sociales a su condición de ciudadanos de derechos.

No podemos responder con verdad al desafío de erradicar la exclusión y la pobreza, si los pobres siguen siendo objetos, destinatarios de la acción del Estado y de otras organizaciones en un sentido paternalista y

⁶⁸ Ministerio de Ciencia y Tecnología / Artículo, *La década ganada en ciencia, tecnología e innovación productiva*. 25 de mayo del 2013. Presidencia de la Nación Argentina.

[Http://www.mincyt.gob.ar/noticias](http://www.mincyt.gob.ar/noticias)

⁶⁹ Daniel García Delgado *Capacidades estatales y enfoques alternativos* / Revista Estado y Políticas Públicas Nº 4. Año 2015. ISSN 2310-550X p 13-15

⁷⁰ Oscar Oszlak, Entrevista Tensiones y (des)anudamientos, por Sebastián Prevotel, *El estado, la sociedad y las políticas públicas en Argentina* Nueva Tierra Mapas, 2007.

asistencialista, y no sujetos, donde el Estado y la sociedad generan las condiciones sociales que promuevan y tutelen sus derechos y les permitan ser constructores de su propio destino.⁷¹

Si bien muchas de las demandas sociales y económicas han sido revertidas por políticas públicas activas implementadas en este período (como la asignación universal por hijo, las becas estudiantiles para la permanencia de los niños, adolescentes y jóvenes en el sistema educativo, las jubilaciones universalizadas, las cooperativas de empleo, los programas de inclusión social en materia de viviendas, etc.), todavía la brecha de desigualdad social es muy grande (el 32,2% de la población económicamente activa se encuentra en la pobreza, mientras que el 6,3% está en la indigencia)⁷². Un estudio privado del 2016 relevó 1.834 asentamientos en las zonas más pobladas del país; en el conurbano hay 624; en la Capital, 56. La organización Techo subrayó que los habitantes de estos barrios tienen serios inconvenientes para acceder a los servicios de electricidad, gas y agua potable. Además, viven en zonas más vulnerables y expuestas a las inclemencias naturales, inundaciones o incendios. Este flagelo lo sufren 2,5 millones de personas en la Argentina.⁷³

El proceso de integración e inserción social de los más excluidos es un camino largo y escabroso en el cual, entendemos, la iglesia como comunidad del Reino debe estar involucrada. Hay nuevos desafíos emergentes tales como la corrupción institucionalizada en lo público y lo privado, la inseguridad, el narcotráfico, la trata de personas, violencia de género, nuevas configuraciones familiares, el embarazo adolescente, la desnutrición, los problemas habitacionales, la discriminación, las tribus urbanas, la migración, etc. En estas y otras muchas problemáticas sociales entendemos que la iglesia tiene un rol profético, docente y articulador indelegable.

5. Movimientos sociales / Tercer sector

5/1 Participación activa de la sociedad civil

⁷¹ Jorge Mario Bergoglio. Seminario sobre *Las Deudas Sociales* organizado por EPOCA / 2008 / Buenos Aires, Argentina.

⁷² Informe del 28/09/2016. Instituto Nacional de Estadística y Censos, en base a los resultados de la encuesta de hogares.

⁷³ Nota del Diario la Nación. *Las villas, un flagelo para 2,5 millones de personas*. 13/11/2016

Una de las consecuencias de la crisis del 2001 y su posterior desarrollo fue la fuerte participación de la sociedad civil como acciones de lucha e injerencia en la agenda de las políticas públicas y toma de conciencia sobre derechos vulnerados. “Al referirnos a procesos políticos de lucha y cambio social, el tema de los actores sociales se recubre con el de los Movimientos Sociales que podríamos denominar históricos” ⁷⁴, definidos éstos como acciones colectivas con alguna estabilidad en el tiempo y algún nivel de organización, orientadas al cambio o conservación de la sociedad o de alguna esfera de ella.

Para Garretón la idea de movimiento social tiende a oscilar entre dos polos teóricos. Uno es la visión de “una acción colectiva que responde a tensiones o contradicciones específicas y que se orienta a resolver esa contradicción específica. El otro es la visión del movimiento social como portador de un sentido de la historia y la encarnación y agente fundamental del cambio social.” ⁷⁵ Ambos polos pueden ser vistos como dos dimensiones de los movimientos sociales. Por un lado, el Movimiento Social (mayúsculas, singular) orientado al nivel histórico-estructural de una determinada sociedad y definiendo su conflicto central. Por otro lado, movimientos sociales (plural, minúsculas), que son actores concretos que se mueven en los campos de los mundos de la vida, organizacional o institucional, orientados hacia metas específicas y con relaciones problemáticas, que se definen en cada sociedad y momento.

Las características principales de estos actores sociales o movimientos sociales es que comparten de maneras diferentes distintas demandas desde una dimensión simbólica muy fuerte con un clamor por un cambio social global, pero desde lo pragmático “con una dimensión de demandas muy concretas, no desde una órbita revolucionaria sino más bien reformistas”.⁷⁶ Si los movimientos surgen como lucha de derechos ante el avance represivo de autoritarismo, la orientación principal de cualquier acción colectiva tiende a ser

⁷⁴ Manuel Antonio Garretón. *Cambios sociales, actores y acción colectiva en América Latina*, CEPAL, Documento, Chile 2001

⁷⁵ *Ibidem* pag 3

⁷⁶ *Ibidem* pag 57

la autodefensa y sobrevivencia, es decir, el tema central es la vida y los derechos humanos.⁷⁷ Cuando el régimen muestra su dimensión más fundacional, los movimientos suelen diversificarse en variadas esferas de la sociedad y se orientan más hacia lo cultural y social que hacia lo económico o político. Finalmente, una agrupación comienza menguar y su término es visto como una posibilidad de extinguirse, cuando los actores sociales tienden a orientarse hacia la política y hacia una fórmula institucional de transición que asume e involucra todas las diferentes expresiones previas de acción colectiva.

En la Argentina han venido tener un papel protagónico ambas definiciones de organizaciones sociales; los movimientos históricos en la esfera política y en la puesta en agenda de temas centrales en el devenir social, y los movimientos territoriales de base, anclados en el reclamo de sus propias demandas coyunturales. (Movimientos aborígenes, feministas, víctimas de la violencia de género, derechos humanos, movimientos gay, etc). “La influencia de estas organizaciones emergentes han hecho un gran aporte en cuestiones de derechos sociales e individuales.”⁷⁸

El panorama de las acciones colectivas de la última década muestra que el eje ciudadanía-exclusión ha sido uno de los principales elementos constitutivos de la acción y los actores sociales de la región, atravesando tanto los movimientos étnicos, como los nuevos rasgos de los movimientos de pobladores, las reivindicaciones de sectores pobres urbanos, las organizaciones vecinales y de movimientos barriales o regionales, los movimientos juveniles, las movilizaciones contra los cierres de minas. “En general, es en torno a estos ejes que se resignifican actores más políticos como los partidos que pivotean hacia lo que denominan “preocupaciones de la gente” o más económicos como los sectores afectados por crisis económicas y pérdidas de empleo.”⁷⁹

⁷⁷ E. Jelin y E. Herschberg, eds. *Constructing Democracy. Human Rights, Citizenship and Society in Latin America*, (Westview Press, 1995).

⁷⁸ Oscar Oszlak, Entrevista *Tensiones y desandamientos*, por Sebastián Prevotel, *El estado, la sociedad y las políticas públicas en Argentina Nueva Tierra Mapas*, 2007.

⁷⁹ Samuel Escobar A. y S. Álvarez, eds., *The Making of Social Movements*. Op. Jelin, E. *¿Qué hay de nuevo en los nuevos movimientos sociales? Una actualización para los años noventa* (Trabajo presentado en el Seminario “La democratización chilena en perspectiva comparada”. FLACSO-Chile, 19-21 Julio 1993).

Las transformaciones socio-económicas de las últimas décadas y los cambios culturales y políticos han modificado, así, profundamente el panorama de los actores sociales. En lo referente al surgimiento y desarrollo de los movimientos sociales, entendemos que ha sido un avance muy positivo. De hecho muchas iglesias y organizaciones para eclesiásticas han tenido un rol protagónico en redes de organizaciones sociales de base.

En una entrevista realizada en el diario argentino Página 12, la Lic. Zaida Azás, candidata a diputada nacional de la Coalición Cívica (CC) porteña y coordinadora de la Mesa de Diálogo Interreligioso expreso: “Basta recorrer nuestro país para encontrar escuelas, organizaciones sociales, comunitarias, de salud, creadas con el objetivo del bien común y promovidos por nuestros primeros pastores y misioneros”.⁸⁰ Un panorama que se amplió en los grandes centros urbanos, donde las iglesias evangélicas también tienen un experimentado trabajo. “La comunidad reconoce nuestra labor en las cárceles con los presos, y afuera con sus familiares y en la lucha contra las adicciones.”⁸¹

6 Cambios vertiginosos en el nuevo contexto social posmoderno

No solo debemos examinar los cambios sociales en su devenir relacionado a la economía y las políticas públicas, sino también en su concepción cultural que se ha venido dando en las últimas décadas. Vivimos en un nuevo contexto socio-cultural que algunos sociólogos han denominado la *posmodernidad*⁸². Hablar de Posmodernidad no es una tarea sencilla, sin embargo podemos vertir algunos conceptos que nos pueden ayudar a enmarcarla dentro de cierto encuadre las características más sobresalientes de nuestro tiempo. Gianni Vattimo, afirma

El pos de posmoderno indica una despedida de la modernidad que, en la medida en que quiere sustraerse a sus lógicas de desarrollo y, sobre

⁸⁰ Diario Pagina 12, Lunes, 15 de octubre de 2007. *Hay principios cristianos que deben plasmarse en la práctica política* / artículo.

⁸¹ *Ibíd*em

⁸² Movimiento cultural occidental que surgió (para algunos a fines de la década del 60 con el mayo francés, otros lo ubican en un desarrollo en los 70 y aun en principios de los 80), y se caracteriza por la crítica del racionalismo, la atención a lo formal, el eclecticismo y la búsqueda de nuevas formas de expresión, junto con una carencia de ideología y compromiso social.

todo, a la idea de la “superación” crítica en la dirección de un nuevo fundamento, torna a buscar precisamente lo que Nietzsche y Heidegger buscaron en su peculiar relación “crítica respecto del pensamiento occidental.”⁸³

Desde la perspectiva sociológica, es un fenómeno que trastoca las sociedades y las culturas en sus expectativas y mitos. A este clima, en que los elementos de la modernidad son cuestionados como peligrosos, algunos denominan “postmodernidad”.⁸⁴

Por su parte, Donner lo llama un “mundo en transición”, pues convergen tres paradigmas simultáneamente, el premoderno, el cual se priman los valores de la religión, de la familia, de las tradiciones, etc. El moderno, que cuestiona a las autoridades, tradiciones y costumbres recibidas. La secularización, la democracia, el desarrollo económico. El postmoderno, que representa el cuestionamiento de los valores modernos. Sus valores supremos primarios, el relativismo, hedonismo, y el consumismo.⁸⁵

Hall Foster dice que “el postmodernismo puede ser definido desde varias perspectivas. Algunos lo ven como la ruptura del campo estético del modernismo. Otros, como un modo nuevo y esquizofrénico de espacio y tiempo. Otros más, como el declive de los mitos modernos del progreso y la superioridad.”⁸⁶

Ante el aparente fin de esta época, Antonio Cruz plantea “el proceso que ha concluido hasta con el paradigma de posmodernidad.” Para él, las primeras manifestaciones contra la modernidad se produjeron a inicios del siglo XX a través de pensadores tales como Unamuno, Bergson y Blondel, quienes se oponían a las interpretaciones puramente científicas de la vida, argumentando que la razón no puede explicarlo todo. La segunda oleada, podría ser la del existencialismo que se inició antes de la segunda guerra mundial pero que

⁸³ Gianni Vattimo, *El fin de la modernidad*, trad. Alberto Luis Bixio, Barcelona: Planeta-Agostini, 1994, p. 10.

⁸⁴ José María Mardones. *¿A dónde va la Religión?* Cristianismo y Religiosidad en Nuestro Tiempo. (Santander: Sal Térrea, 1996) p. 38.

⁸⁵ Theo G. Donner. *Fe y Posmodernidad. Una Cosmovisión Cristiana para un Mundo Fragmentado*. (Barcelona: Clíe, 2004), p. 36.

⁸⁶ José Pacheco. *La posmodernidad y su efecto en las iglesias evangélicas latinoamericanas*. Teología y cultura, año 4, vol. 7 (agosto 2007)

encuentro su máxima expresión en la posguerra. La cual es una época plagada de decepción de todos los ideales modernos. La tercera manifestación, es la de la contracultura.⁸⁷

Las controversias en París de mayo del 68, pusieron de manifiesto la inconformidad de las masas estudiantiles e intelectuales frente al crecimiento tecnocrático y burocrático de la Modernidad. Por lo tanto, podríamos decir que no es un movimiento de retroceso y/o repetición sino un proceso que elabora un olvido inicial de desencanto. José María Mardones en su libro *Postmodernidad y Cristianismo*, cita a Lyotard, uno de los mentores de este nuevo paradigma diciendo que, en palabras de él y otros, la postmodernidad quiere ser una reescritura de la sociedad y la cultura modernas. El mismo autor puntualmente reproduce una frase de Lyotard que trata de dar respuesta a estas y otras interrogantes:

La postmodernidad no es una época nueva, es la reescritura de ciertas características que la modernidad habría querido o pretendido alcanzar, particularmente al fundar su legitimación en la finalidad de la general emancipación de la humanidad. Pero tal reescritura, ya llevaba mucho tiempo activa en la modernidad misma.⁸⁸

Lyotard reconoce que el nombre posmodernidad es un falso nombre, un pseudónimo que tomó inicialmente de los arquitectos italianos. Si la palabra moderno significa “ahora”, posmoderno no podría significar “después de ahora”. No es pues el final de una cosa ni el principio de otra. La postmodernidad más que un tiempo o época, es entonces, un talante, una actitud de pérdida de confianza sobre los ideales de la modernidad.⁸⁹

El término posmodernidad, es pues un concepto complejo, ambiguo y hasta incierto para definir al nuevo paradigma. Pero que tiene su origen en las diversas formas de malestar que provoca el proyecto de la modernidad. Lo que provoca una reacción extrema contra todo tipo de autoridad, especialmente los metarrelatos. Y que tiene un gran impacto en los desarrollos sociales y

⁸⁷ Ibídem. P. 3

⁸⁸ José María Mardones, *Posmodernidad y Cristianismo. El Desafío del Fragmento*. (Santander: Sal Terrae, 1988) 17.

⁸⁹ Idíben. P 19

económicos que se caracterizan por el consumismo, nihilismo y hedonismo. Y que algunos ven como un conjunto de valores más buenos que malos, y para otros es una realidad negativa.

In Sik Hong, en su libro “¿Una iglesia posmoderna? En busca de un modelo de iglesia y misión en la era posmoderna” dice:

El siglo XXI probablemente pueda ser caracterizado como era posmoderna. Este mundo posmoderno será un nuevo desafío para las iglesias cristianas tanto en su vida como en su misión. Estemos o no acuerdo con la idea de una era posmoderna, no podemos sustraernos al cambio general que nos rodea.⁹⁰

Luego puntualiza lo que él considera los rasgos más sobresalientes de la religiosidad en la posmodernidad.

1. Rechazo de los metarrelatos y fin de la historia. Los metarrelatos son, aquellos proyectos de la modernidad cuya finalidad era legitimar, dar unidad, fundamentar las instituciones, las prácticas sociales y políticas, las legislaciones, las éticas y las maneras de pensar.
2. Pluralismo y el fin de la ética. Lo que caracteriza el impulso posmoderno es la implantación de la razón pluralista sin lamentos. La sociedad posmoderna está llena de reglas pragmáticas heterogéneas. En la era pluralista, ninguna cosmovisión puede considerarse a sí misma como única poseedora de la verdad. Ya no hay un monopolio de la verdad.
3. Retorno de lo religioso y lo sagrado. En realidad, grandes frustraciones del proyecto moderno, como el derrumbe del marxismo soviético, han puesto en duda todos los valores de la modernidad, haciéndonos retomar hacia los valores religiosos que fueron despreciados y dejados de lado por ella. En particular la pérdida de la fe en la razón instrumental y en la idea del progreso fueron causas fundamentales del despertar religioso de la posmodernidad.
4. Espiritualidad subjetiva. Puesto que no hay un fundamento religioso al que aferrarse, lo que prevalece es el individualismo religioso.
5. Espiritualidad emocional. Así como la teología moderna experimenta una gran inversión en el procedimiento de «hacer la teología», lo mismo sucede en

⁹⁰ In Sik Hong, *¿Una iglesia posmoderna? En busca de un modelo de iglesia y misión en la era posmoderna* Editorial Kairos / Buenos Aires 2001 / introducción

la fe posmoderna. Mientras la religiosidad moderna está dominada por el logocentrismo, la posmoderna se dirige a lo emocional.

6. Espiritualidad tribal. Cada vez más crece el número de personas que sienten la carencia de un marco referencial que otorgue una razón de ser a la existencia humana en el mundo. El nacionalismo da lugar a la tribalización de un cierto sector de la sociedad de manera que suceda una divinización de la comunidad parroquial." Esta cultura particular o subcultura se idolatra a sí misma, considerando a la comunidad como la fuente de todos los valores morales y espirituales, frecuentemente en torno a un personaje carismático.

7. Espiritualidad ecuménica. Mientras el nacionalismo se inclina hacia la idolatría de la diversidad, al ecumenismo tiende a divinizar la unidad. El valor de la tolerancia es una de las características fundamentales que definen al ecumenismo. Hoy día, el diálogo interreligioso es inevitable. El pluralismo religioso es un hecho irreversible:

8. Espiritualidad sincretista de indiferencia. La sociedad posmoderna está bien marcada por el desvanecimiento de las convicciones fuertes (como los dogmas) y el correlativo surgimiento de una sensibilidad light singularizada por la dispersión y la heterogeneidad.

9. El ser humano posmoderno es un ser psicológico. En las sociedades posmodernas como describe Lipovetsky, estamos experimentando una «revolución interior», un inmenso «movimiento de conciencia» y un entusiasmo por el conocimiento y la realización personal" es decir, el «boom» de la psicología, lo cual significaría una sustitución de la conciencia política por la conciencia narcisista. Esto permitiría una radicalización del abandono de la esfera pública y una adopción funcional del aislamiento social. En el nuevo paradigma, la psicología ocupa el lugar más importante de la nueva religiosidad, constituyéndose en un elemento catalizador en la nueva cosmovisión del mundo.⁹¹

Podríamos decir entonces, que la posmodernidad es un nuevo paradigma en donde se pone en discusión los grandes postulados del iluminismo, los relatos absolutistas y los grandes proyectos para un desarrollo social sustentables. Las nuevas generaciones tienen otros valores, más

⁹¹ *Ibidem* / Resumen de conceptos de las Pág. 7-19

relativos y menos absolutos y dogmáticos. En el nuevo paradigma posmoderno hay más tolerancia y pueden convivir armónicamente posturas opuestas y antagónicas. Aún en el ámbito teológico y eclesiástico. En boca del Papá Francisco “hay en construcción una cultura del encuentro”⁹²

Justamente una de las características más relevante de este nuevo tiempo (de lo cual la iglesia debe tomar nota para su misión), es el *pluralismo* como un valor necesario para una construcción social superadora de la realidad.

El pluralismo que aquí nos interesa se produce cuando las vallas se rompen. Los vecinos se asoman a la valla, hablan entre sí y se asocian recíprocamente. De manera inevitable comienza a ocurrir a continuación lo que he llamado contaminación cognoscitiva los diferentes estilos de vida, valores y creencias empiezan a mezclarse.⁹³

Roldan propone varios desafíos necesarios de abordaje en este nuevo escenario socio/cultural:

a-El desafío al discurso teológico. Tratar con la naturaleza del discurso teológico, el problema de una tendencia autosuficiente en la teología, que no tiene en cuenta otras ciencias humanas que interpretan la realidad, y los modelos posmodernos en teología.

b- El desafío a la primacía de la experiencia. Es necesario que analicemos con cuidado cómo se da la práctica religiosa en la posmodernidad. En este sentido, es conveniente tener en cuenta que en estos tiempos, lo religioso se expresa con un fuerte predominio de la experiencia sobre la razón y sobre la explicación de la fe. Es fácil entender que, si la posmodernidad rechaza la posibilidad de tener una verdad y una comprensión total de la realidad junto con un discurso totalizador, entonces el énfasis recaerá sobre la experiencia religiosa y no sobre su comprensión y explicación.

⁹² Gladys Daza Hernández. La cultura del encuentro artículo, CEDAL 2013 <http://www.pccs.va>

⁹³ Peter L. Berger, *Una gloria lejana. La búsqueda de la fe en época de credulidad*, trad. Juan Andrés Iglesias, Barcelona: Herder, 1994, p. 53.

c- El desafío del pluralismo. Los medios de comunicación social introducen otro tipo de problemática, que es la instalación del pluralismo ideológico.⁹⁴

Estamos llamados a dialogar con las ciencias duras, sociales, políticas; con otras concepciones religiosas y culturales, para poder, en términos de Gianni Vattimo, ser imitadores de la *Kénosis de Dios en Jesucristo*. (Fil. 2:7). En su libro “Atenas y Jerusalén en Diálogo”, Roldan analiza este concepto de *Kénosis* aplicado a concepción sociológica de posmodernidad y dice: “Al encarnarse Dios se *mundaniza*, se *seculariza*, es decir, entra en la esfera del tiempo y de espacio. Y también –y justamente por eso- se auto-limita a esos factores de espacio-tiempo”⁹⁵

Dentro de este valor denominado pluralismo nos interesa ver la influencia de diferentes vertientes teológicas que han influenciado en el devenir social y en la práctica ministerial de la iglesia local. Para ello es necesario volver a pensar nuestra tarea desde un nuevo paradigma que incluya lo excluyente y que valore la misión de la iglesia desde la concepción de Misión Dei.

Conclusión del Capítulo

En este primer capítulo hemos intentado realizar un rápido y focalizado recorrido por el devenir de las políticas públicas y los escenarios políticos, sociales y culturales que dan hoy el escenario para la misión en nuestra ciudad de Buenos Aires. La realidad es compleja, dinámica y multicausal, pero entendemos que es un gran desafío para ser pertinente con nuestra identidad y unirnos a Dios en su misión en el mundo. Evidentemente, la iglesia evangélica en particular (como parte del programa de Dios en el presente), tiene a su alcance una oportunidad única de fusionar su fervor espiritual con herramientas estratégicas del conocimiento de las profesiones, utilizando recursos propios y ajenos para promover un verdadero proceso de inclusión y desarrollo integral en la sociedad.

⁹⁴ Alberto F. Roldán. La Iglesia frente al desafío de la posmodernidad y el pluralismo. Teología y cultura, año 1, vol. 1 (agosto 2004)

⁹⁵ Alberto F. Roldan. *Jerusalén y Atenas en Dialogo*. Pag. 146. Ed. Puma. 2015 Lima. Perú

Entendemos que debemos mirar a la sociedad con los ojos del Maestro, pedir su compasión y sabiduría para encarnar nuestra identidad cristiana y actuar como agentes de transformación ante una sociedad necesitada. Los grandes conflictos y demandas sociales son también, entre otras innumerables variables, oportunidades históricas para unirnos a Dios en su misión. Cualquiera sea nuestro servicio debemos hacerlo con la visión de Reino de Dios. El Doctor Alberto Roldán lo expresa pertinentemente de esta manera:

En un mundo cada vez más impersonal, donde se agudizan las diferencias entre ricos y pobres, donde al decir un cantante brasileño “la vida no vale nada”, es preciso que los cristianos cumplamos con nuestra responsabilidad pública, encarnando los valores de la justicia, la paz y la alegría del Espíritu Santo, expresiones del Reinado de Dios que vino con Jesucristo. Tal desafío, lejos de significar un recluirmos en nuestros templos a manera de guetos, debe materializarse en la aceptación del llamado de Dios a transformar su mundo, el Dios creador y salvador que en Jesucristo y por el poder del Espíritu que renueva todas las cosas, nos invita a tornar humana la vida del ser humano en la tierra.⁹⁶

En el próximo capítulo haremos realizaremos un análisis crítico de las diferentes estructuras organizativas de las iglesias bautistas clásicas (o tradicional), su liturgia y metodología misionológica, tomaremos en cuenta los cambios que se fueron operando a partir de la década del 70 hasta la actualidad. Ver su pertinencia en relación a la cultura urbana y el contexto social. Utilizaremos documentos del trabajo de campo realizados en diferentes organismos denominacionales, iglesias y entrevistas a referentes reconocidos de la obra bautista argentina.

⁹⁶ Alberto F. Roldan / *Liderazgo y Responsabilidad Pública en el siglo XXI* / Pág. 8 / Artículo de Teología y Cultura año 4 / Dic. 2007 / www.teologos.com.ar

Capítulo 2

La iglesia bautista local, su estructura y concepto de misión

En este capítulo nos enfocaremos en hacer una descripción de las características más sobresalientes de las estructuras organizativas de las iglesias bautistas clásicas (o tradicionales), su liturgia y metodología misionológica, tomaremos en cuenta los cambios que se fueron operando a partir de la década del 70 hasta la actualidad. Comenzaremos ver su pertinencia en relación a la cultura urbana y el contexto social.

1- Trasfondo eclesiológico y misionológico de las iglesias bautistas

1- 1 Breve reseña histórica del origen de la denominación bautista

Los bautistas tal y como se les conoce hoy, surgieron como una denominación separada en Inglaterra a comienzos del siglo XVII. Sin embargo, ellos mismos no consideraban su iglesia como algo nuevo. “Aquellos que emprendieron la ardua y peligrosa tarea de aventurar una iglesia *disidente*⁹⁷, sentían que estaban recuperando doctrinas y prácticas que estaban enraizadas en el Nuevo Testamento.”⁹⁸ La denominación bautista entonces data de principios del siglo XVII.

Durante la reforma protestante, la Iglesia de Inglaterra se separó de Roma en 1534. Sin embargo, la reforma inglesa, marcada por acontecimientos tanto políticos y económicos como religiosos, nunca se completó. Hacia la década de 1570, un ferviente grupo religioso inglés conocido como los “puritanos”⁹⁹ buscó reducir el control del gobierno sobre la iglesia, y adoptó creencias doctrinales de tendencia más calvinista. Los puritanos lucharon por

⁹⁷ Disidentes (dissenters) era el nombre que recibían los distintos grupos religiosos protestantes que disintían de la “iglesia establecida” en Inglaterra y los países anglosajones. Adánez Noelia González / La monarquía inglesa en la crisis del Antiguo Régimen Artículo. Facultad de Ciencias Políticas y Sociología, Universidad Complutense de Madrid.

⁹⁸ Charles Wade R. *Los bautistas en la historia*, pg. 12 / Baptistway Press, Dallas 2001

⁹⁹ Puritanos era el nombre dado en el siglo 16 hasta el extremo más protestantes dentro de la Iglesia de Inglaterra que el pensamiento de la Reforma Inglés no había ido lo suficientemente lejos en la reforma de las doctrinas y la estructura de la iglesia, querían purificar su iglesia nacional mediante la eliminación de cada fragmento de la influencia católica.

alcanzar estas metas por espacio de dos generaciones, sin embargo su militancia y piedad no pudieron dar un giro a la tendencia de la iglesia oficial.

Desesperanzados por el anhelo de una reforma interior, algunos puritanos abandonaron la Iglesia de Inglaterra y formaron iglesias separadas en las que pudieran adorar de la forma que ellos creían conveniente. De este modo recibieron el apodo de “separados”. Fue a partir de estos grupos separados que surgieron los primeros bautistas ingleses. (Anderson 2015)

Alrededor del año 1605, un pastor llamado John Smyth se convenció de que solo los creyentes debían profesar el bautismo, y que éste no debía ser aplicado a los infantes. Smyth fue graduado, y durante una época incluso maestro, de la Universidad de Cambridge. A partir de su propio estudio de la Biblia, Smyth comenzó a dar énfasis a la conversión personal, la libertad religiosa y a la membresía regenerada de la iglesia. Por motivo de que estas ideas no eran bien recibidas en Inglaterra, Smyth y su pequeño grupo de seguidores huyeron a Ámsterdam, Holanda, alrededor de 1607. En Ámsterdam, alrededor del año 1609, Smyth formó una nueva iglesia fundada en la conversión personal por medio de la fe en Cristo, seguida del bautismo para los creyentes. “Los historiadores consideran ésta como la iglesia bautista más antigua en la historia moderna, a pesar de que este grupo de creyentes no utilizó el nombre de bautistas”.¹⁰⁰

El grupo liderado por Smyth vino a ser conocido más tarde con el nombre de “bautistas generales”. Esto se debió a que creían en una expiación general mediante la cual Cristo murió por todos aquellos que creen.

Otro grupo, el de los “bautistas particulares”, surgió en 1638. Este grupo seguía más de cerca la teología de Juan Calvino, y por esto son comúnmente llamados “calvinistas”. Ellos creían en una expiación particular de pecados; es decir, que Cristo murió no por todos, sino solamente por un grupo particular, por los “elegidos”. Sólo aquellos que han sido “predestinados” o “escogidos” para la salvación antes de que el mundo fuera creado pueden ser salvos, más

¹⁰⁰ Rose Royce. *Los Bautistas, su historia y sus relaciones*, pag. 12 / Convención General Bautista de Texas Sección de Ministerios Institucionales Educación Teológica 1985 / Ed. Vida Miami.

una vez que han sido salvos, no pueden perder jamás su salvación. La iglesia bautista particular más antigua se formó en Inglaterra en 1638.¹⁰¹ El famoso predicador Charles Spurgeon fue justamente un “bautista particular” fuertemente calvinista pero adhiriendo al bautismo de creyentes.¹⁰² Por ejemplo, Spurgeon en su singular libro “Discurso a mis Estudiantes” dice: “Cuando se presentan individuos jóvenes que dicen que no han fijado definitivamente sus ideas en cuanto a teología, debe hacerseles volver a la escuela dominical hasta que lo hagan. Porque un hombre que viene con vacilaciones o dudas bíblicas al colegio, pretendiendo que tiene su espíritu abierto para acoger cualquiera forma de verdad, y que es eminentemente receptivo, pero que no ha fijado en su ánimo cosas tales como si Dios tiene o no una *elección* de gracia, o si él *ama a su pueblo hasta el fin*, me parece que es una perfecta monstruosidad.”¹⁰³

Aquellos a quienes se conoce como bautistas nunca se dieron a sí mismos ese título. Era un apodo que les fue dado por otros, y se llevó casi un siglo para que los bautistas lo aceptaran. Al principio, sus adversarios los llamaban “separados” porque se separaron de la iglesia oficialmente patrocinada por el estado, o “anabautistas” (rebautizadores), porque bautizaban a aquellos que habían recibido el bautismo infantil. Sin embargo, los bautistas rechazaron todos estos apelativos. Al principio se autodenominaban simplemente como “la iglesia” o “la iglesia de Cristo” (confesión de 1611).¹⁰⁴ Las iglesias locales comúnmente se llamaban “la iglesia de Cristo reunida en...”, colocando el lugar de su iglesia. En ocasiones se describían a sí mismos como “las iglesias bautizadoras” o “las iglesias del camino bautizados”.¹⁰⁵

En 1644, los bautistas publicaron “La confesión de fe de aquellas iglesias que son comúnmente conocidas como anabautistas”.¹⁰⁶

Por lo que conocemos, el nombre “bautista” se aplicó primero a aquellos cristianos por inmersión alrededor del año 1644. El nombre les fue dado por

¹⁰¹ *Ibidem*, pag 14

¹⁰² Dato proporcionado por el director de Tesis Dr. Alberto Roldán.

¹⁰³ Charles Spurgeon. *Discurso a mis Estudiantes*. Pag. 100. Casa Bautista de Publicaciones. El Paso Texas

¹⁰⁴ Anderson Justo / *Historia de los Bautistas* / pag 20, Tomo I, Editorial Mundo Hispano, El Paso Texas 2015

¹⁰⁵ *Ibidem*, pag 21

¹⁰⁶ Rose Royce, *Los Bautistas, su historia y sus relaciones*, pag. 14 / Convención General Bautista de Texas Sección de Ministerios Institucionales Educación Teológica 1985 / Ed. Vida Miami.

sus enemigos con el fin de ridiculizarlos. Sin embargo, con el tiempo el nuevo apodo prendió, y fue comúnmente usado hasta más o menos después de 1750.

La iglesia bautista más antigua en el continente americano se formó en 1639 en Providence, Rhode Island, y fue fundada por Rogelio Williams. Williams se educó en Cambridge y fue ordenado como sacerdote de la Iglesia de Inglaterra. Sin embargo, sus estudios de la Biblia lo llevaron a romper con la iglesia del estado y, a fin de evitar la persecución, Rogelio y su joven esposa, María, huyeron a Boston en 1631. (Anderson 2015)

Muchas personas dan por hecho que los Estados Unidos de América siempre han tenido libertad religiosa, pero esto no es así. En el período anterior a la constitución federal (1789) y la Carta de Derechos (1791) los bautistas norteamericanos sufrieron una persecución severa. En Nueva Inglaterra, la Iglesia Congregacional (Iglesia de los Padres Peregrinos) fue establecida por ley. Esto significaba que la iglesia y el gobierno quedaban así unidos, y se esperaba que todos los ciudadanos pertenecieran y asistieran a la iglesia oficial. Los bautistas que formaron sus propias iglesias sufrieron multas, penas de cárcel y azotes públicos.¹⁰⁷

Juan Leland guió la lucha bautista por la libertad en el sur. Él viajó, predicó y escribió sobre la idea básica de libertad religiosa para todos. Al igual que los bautistas desde su inicio, Leland creía que la iglesia y el estado debían permanecer separados, y que el gobierno no debía controlar la religión.

En su famoso tratado, *Los derechos de la conciencia inalienable* (1791), Leland promovió las siguientes ideas básicas:

- ✓ El gobierno no tiene el derecho de controlar la conciencia personal y las convicciones religiosas de nadie.
- ✓ La interferencia del gobierno en asuntos religiosos siempre causa daño a la iglesia.
- ✓ Cuando la iglesia y el estado llegan a enredarse, es comúnmente el estado el que usa a la iglesia para alcanzar sus propias metas seculares.¹⁰⁸

¹⁰⁷ Ibídem, pag. 16

¹⁰⁸ Ibídem, pag. 18

La constitución fue ratificada en 1789. Dos años más tarde, Madison introdujo diez enmiendas, que son conocidas colectivamente como la Carta de Derechos. Madison dijo al congreso, “No puede ser un secreto a los caballeros que conforman este órgano que...existe un gran número de constituyentes que no están satisfechos con la constitución, pero que apoyarán al nuevo gobierno “si se les satisface en este punto en particular”.¹⁰⁹. Los historiadores generalmente están de acuerdo en que ese “punto en particular” era la libertad religiosa, y que los bautistas se encontraban entre aquellos que agitaron las aguas en la búsqueda de una mayor libertad religiosa. Estas enmiendas fueron ratificadas en 1791 y se convirtieron en parte de la constitución.

Los bautistas norteamericanos fueron lentos para organizarse. Sus iglesias eran pocas y esparcidas, y estaban demasiado ocupadas en la lucha por sobrevivir. Algunos temían la organización por considerarla peligrosa para la preservación de la libertad de las iglesias locales. Sin embargo, después de un lapso de tiempo, superaron sus inseguridades y comenzaron a atraer a las iglesias y a hacerlas parte de organizaciones más amplias.

Entre las más sobresalientes organizaciones, que siguen hasta el día de hoy, y han sido inspiradoras para otras denominaciones podemos nombrar:

- ✓ 1707 / *Las asociaciones regionales de iglesias locales*: Este organismo involucraba la cooperación de las iglesias bautistas en una región pequeña, como por ejemplo, el condado.¹¹⁰
- ✓ 1814 / *Las Convenciones Nacionales*: Estas convenciones nuclea a las iglesias bautistas de cada país. La primera convención establecida en Estados Unidos fue fundada en 1914 y luego se le reconoció con el nombre de la Convención Trienal porque se reunía cada tres años. La lucha por la libertad religiosa y el ascenso del movimiento de misiones foráneas provocó que los bautistas fueran más conscientes los unos de los otros, y que se interesaran más en la cooperación y en la unidad de las iglesias. La Convención Trienal sólo hizo trabajo de misiones foráneas al principio, pero con el tiempo se diversificó hasta incluir las

¹⁰⁹ Ibídem, pag. 21

¹¹⁰ Citado de H. León McBeth, ed. *Manual de referencia sobre la herencia bautista*. (Nashville: Broadman Press, 1990), pag. 70.

áreas de misiones domésticas, educación, y el ministerio de publicaciones bautistas.¹¹¹

- ✓ 1820 / *Sociedad de Publicaciones*: Los bautistas estaban convencidos de que la palabra escrita podía propiciar el avance del evangelio. Para la década de 1820, los Estados Unidos habían desarrollado un gran “hambre de materiales escritos”; la gente anhelaba poseer material escrito. El movimiento de Escuela Dominical era nuevo en el país, y las clases proveyeron un mercado nuevo para las lecciones impresas. Los bautistas obtenían sus tratados y libros de fuentes no-denominacionales, pero en 1820 decidieron formar su propia casa publicaciones.¹¹²
- ✓ 1832 / *Misiones*: Las “Tres Grandes Sociedades”, así como fueron llamadas (para misiones foráneas, publicaciones y misiones domésticas) formaron el corazón de los ministerios bautistas organizados en la primera parte del siglo diecinueve. Las sociedades estaban compuestas de individuos interesados, y no tenían conexión alguna con las iglesias.
- ✓ 1863 / *Comité de Escuela Dominical*: El primer Comité de Escuela Dominical se estableció en 1863, el cual tuvo sus oficinas generales en Greenville, Carolina del Sur. Se dio inicio a un programa que proveía libros y agentes voluntarios a los estados. Himnarios y otras ayudas impresas fueron distribuidas en gran número en las escuelas dominicales de varias iglesias.¹¹³
- ✓ 1845 / *Educación Teológica*: A lo largo del proceso de organización de las iglesias y asociaciones muchas academias locales y escuelas preparatorias habían sido fundadas a lo largo del territorio por individuos, iglesias, asociaciones y convenciones estatales, aparte de ello nueve universidades fueron fundadas entre 1845 y 1860.¹¹⁴
- ✓ 1868 / *Sociedad Femenil*: La primera reunión femenil relacionada con la Convención ocurrió en 1868 durante la reunión de la Convención Bautista del Sur en Baltimore. Para 1874, el Comité de Misiones Foráneas recomendó que se nombrara un comité de obra femenil en

¹¹¹ Idiben, pag.71

¹¹² Idiben, pag. 73

¹¹³ Idiben, pag 75

¹¹⁴ Ibidem, pag 76

cada estado. En 1875 la Convención reconoció la obra de “estas gentiles y amorosas siervas de Jesús”, y para 1877 la Convención instó a la organización de una sociedad misionera femenina en cada iglesia.¹¹⁵

- ✓ 1891 / *Sociedad de Jóvenes*: La Unión Juvenil Bautista fue formada en 1891, muchas iglesias habían formado “uniones juveniles” con el propósito de incrementar la espiritualidad, estimular el servicio cristiano, edificar el conocimiento y la instrucción doctrinal e histórica de los bautistas entre la juventud.¹¹⁶

Acerca del establecimiento, desarrollo y el crecimiento de las iglesias bautistas en las colonias americanas dice Frank Tillapaugh

“Los predicadores y pastores para las iglesias bautistas locales frecuentemente surgieron de la comunidad. Fueron usualmente granjeros campesinos sin educación con un apasionado deseo de servir. Su entusiasmo y dedicación a Dios era más efectivo que la pulcra educación de los pastores formados por las grandes denominaciones. Las iglesias bautistas fueron comunidades de base en los territorios en donde llagaba el desarrollo y el avance de la civilización. De cada condado emergían sus propios pastores, ellas no tenían que esperar por alguien que arribara del Este. De esta manera ellos establecieron un asiento rural fuerte, arraigado; al mismo tiempo pertinente para los pueblos que se iban estableciendo a lo largo y a lo ancho del país.”¹¹⁷

El método de avance territorial con líderes salidos de la propia comunidad y las iniciativas de vanguardia en muchas áreas de trabajo local y denominacional fueron marcando una tendencia de adaptación a los tiempos históricos, sin embargo procuraremos analizar en este estudio cómo se va dando el paso de iniciativas innovadoras a prácticas tradicionales estériles inhibidoras de la creatividad comunitaria en la iglesia local.

1- 2- El desarrollo denominacional Bautista en la Argentina

El primer bautista que registra la historia argentina es el pastor Diego Thompson quien llegó a Buenos Aires el 6 de octubre de 1818 enviado a difundir los principios pedagógicos del gran educador evangélico Lancaster. Recibió apoyo del presidente Bernardino Rivadavia y de su ministro Martín Rodríguez. En 1821 ya funcionaban 16 escuelas en la ciudad y campaña. El 19 de noviembre de 1820 realizó el primer culto bautista del que se tenga noticias

¹¹⁵ Ibidem, pag. 78

¹¹⁶ Ibidem, pag. 80

¹¹⁷ Frank R. Tillapaugh. *Desatando a la Iglesia de la Fortaleza al ministerio*, Ed. Vida, pag. 25

en el país. Al salir del país rumbo a Chile y luego al Perú, en contacto con el Gral. José de San Martín, el Cabildo de la ciudad de Buenos Aires le concedió la ciudadanía honoraria reconociéndolo como un ciudadano ilustre. En 1865 un grupo de bautistas, congregacionales y metodistas que inmigraron de Gales se radicaron heroicamente en el valle del Río Chubut. Su pastor fue Roberto Williams, el primer pastor bautista que dirigió una iglesia de su propia fe en territorio argentino. (Canclini 2005)

En la década de los años ochenta varios misioneros bautistas se aventuraron a llegar al país: Jorge Graham en las Flores y F. Usier Newton en Tandil. Roberto Logan y Roberto Eider de la Unión Evangélica luego engrosaron las filas de los pioneros que en la Provincia de Buenos Aires establecieron numerosas iglesias en pueblos que se iban formando con el desarrollo de las líneas ferroviarias. (Confeba 2011)

Pablo Bessón (suizo-frances), llegó a la Argentina en 1881 en calidad de inmigrante y se dirigió a Esperanza en la provincia de Santa Fe¹¹⁸. Al iniciar su labor evangelística tuvo que enfrentar su primera lucha por la libertad de conciencia al sepultar en los jardines de la casa paterna una niña a cuyo cuerpo se prohibió la entrada en el cementerio por no tener la "fe de bautismo". En 1882 se trasladó a Buenos Aires y organizó la primera iglesia Bautista, la actual Iglesia del Centro. Continuó su apasionada defensa de las libertades públicas que la Constitución Nacional consagraba pero que las costumbres y tradiciones religiosas de aquella época negaban. Realizó un casamiento "civil" cuando todavía no existía el Registro Civil que hoy conocemos. Para su creación, escribió en los principales diarios. La expresión literaria llegó a su expresión máxima con la traducción del Nuevo Testamento. (Canclini 2005).

1/3 Los Bautistas del Sur en Argentina

Los bautistas del Sur de los Estados Unidos comenzaron su obra misionera en la Argentina en 1903. Su primer representante fue Sidney M. Sowell, quien había tenido una visión del país en su primera juventud y logró ser enviado a pesar de que ello no estaba en los planes de la Junta de Misiones Extranjeras, generalmente conocida como 'Junta de Richmond'. En

¹¹⁸ Bessón cuando llegó a la Argentina fue como misionero de la Iglesia Reformada de Suiza. Dato suministrado por Alberto Roldán.

realidad, ya se habían establecido en el Brasil y Sowell fue a visitar al primer misionero allí antes de viajar a Buenos Aires, de lo que resultó su matrimonio con la hija del pionero, que fue una figura muy destacada.

El plan de los bautistas del Sur fue el de ir estableciéndose en distintas ciudades. Sowell comenzó en un barrio popular de Buenos Aires, donde con un compañero Pablo Bessón comenzaron lentamente a alcanzar inmigrantes. Bessón y Sowell, un suizo-francés y un norteamericano, fueron los hombres que Dios utilizó para consolidar los esfuerzos bautistas de principios de siglo. Sowell organizó la iglesia de Constitución y luego las de Once, Caballito y Chacarita. (Loredo 2015)

Al tiempo Sowell dejó Buenos Aires para ir de un lugar predicando el evangelio, finalmente se radicó en la ciudad de Rosario. Rosario estaba creciendo rápidamente por ser centro de la agricultura y atraer a muchos europeos. Allí comenzó modestamente el trabajo de publicaciones con folletos evangelísticos y una revista (El Expositor Bautista) que aún subsiste. Al volver a Buenos Aires, empezó también la capacitación de predicadores nacionales, lo que finalmente dio origen al Seminario.

Los énfasis de la Convención norteamericana tenían influencia en los campos misioneros, por lo que en épocas dadas, había un interés especial en la evangelización, la educación, el trabajo femenino, la acción social, etc. De hecho, aquello, que no se adaptaba a la idiosincrasia nacional languidecía pronto. Otros aspectos en los que la influencia fue notable fueron el financiero y el musical. Ninguna de las iglesias europeas había hecho énfasis en diezmos y ofrendas, pero después de una época inicial, casi forzados por la crisis de la década del 30, se comenzó a insistir en el auto sostén de las iglesias, que hoy es normal, salvo en las misiones nacionales. Publicaron los primeros himnarios, con una duración muy larga y sin producción local, simplemente porque ésta comenzó hace poco. “Durante muchas décadas, lo que más se cultivaba eran las *spiritual songs* de los *revivals* de principios de siglo. No hubo mucho lugar para lo que llamaríamos música clásica.”¹¹⁹

1/4 La Convención Bautista Argentina

¹¹⁹ Arnoldo Canclini. Artículo, *Panorama del pasado Bautista en la Argentina* / Revista ABBA 2005 / <http://www.bautistas.org.ar>

1º de enero de 1909 se organizó la Convención Evangélica Bautista congregando cinco iglesias y declarando en su constitución: "La Convención tiene por fin sugerir a las iglesias los mejores medios para realizar con buen éxito la propagación del evangelio, y hacer en común aquellas cosas que no afecten la autonomía de cada congregación." ¹²⁰

Los bautistas argentinos, fieles a los principios, respetan en sus estatutos convencionales el principio de la absoluta independencia de las iglesias. "Este principio de libertad congregacional, sin embargo, se combina armoniosamente con el principio de cooperación entre las distintas iglesias autónomas." ¹²¹

Sowell predicó en 1911 sobre la obra misionera que estaba comenzando en Chile un audaz y aventurero misionero escocés llamado Guillermo Mac Donald. No contaba ni con apoyo ni con recursos de ninguna naturaleza. Las cinco iglesias afiliadas y otras tres que lo hicieron después decidieron ayudar a sostener a la obra en un país extranjero. La fe, traspuso nada menos que la Cordillera de los Andes. No resultó extraño que en 1911 se reformaran los estatutos de la Convención y se propusiera agregar a la frase "Realizar con buen éxito la propagación del evangelio..." un párrafo desafiante: "en su territorio y en el extranjero". La obra misionera en Chile fue sostenida hasta el año 1919. ¹²²

La obra en el Paraguay fue iniciada en medio de una tenaz oposición clerical y en un clima de guerra. Fue designado misionero Maximino Fernández. En el año 1942 los bautistas argentinos comenzaron una obra en Tacuarembó en el norte del Uruguay y en 1976 se inició la obra misionera en el Perú con el envío de Alba Montes de Oca y luego el que sería su esposo Norberto Clarke.

El ingreso de grandes grupos de inmigrantes no latinos aportó también congregaciones bautistas. Ya en 1894 alemanes provenientes de Rusia formaron congregaciones, que se acercaron a las otras iglesias y que inclusive hospedaron a la asamblea convencional desde el principio, pero que se

¹²⁰ Confederación evangélica bautista argentina / *Los bautistas en la Argentina*, documento disponible en <http://www.confeba.org.ar/>

¹²¹ Ibidem, pag 3

¹²² Ibidem, pag. 4

mantuvieron aisladas, por razones geográficas y psicológicas durante mucho tiempo y aún hoy son de los pocos grupos más bien cerrados del país. Sus iglesias mantienen mucho del estilo original. Después de la revolución soviética, llegaron grandes contingentes eslavos (rusos, polacos, ucranianos y luego otros menores). También se organizaron en iglesias, de acuerdo a sus varios criterios originales y, aunque como los alemanes, estando ya en la tercera generación, van dejando por ejemplo el culto en su idioma, retienen muchas de sus costumbres.¹²³

2/1 Principios y prácticas Bautistas

La introducción del libro “La fe y mensaje bautistas” declara lo siguiente: “Los bautistas son un pueblo que profesa una fe viva. Esta fe está arraigada y fundada en Jesucristo, quien es el mismo ayer, y hoy, y para siempre. Por lo tanto, la única autoridad para la fe y praxis entre los bautistas es Jesucristo, cuya voluntad es revelada en las Sagradas Escrituras.”¹²⁴

Los bautistas comparten con otras denominaciones cristianas evangélicas la fe en las grandes doctrinas de la iglesia tales como la creencia en un Dios trino; Padre, Hijo y Espíritu Santo; la obra expiatoria de Cristo en la cruz; la salvación únicamente por gracia mediante la fe en Jesucristo; la regeneración, hecha posible con el poder del Espíritu Santo; la esperanza del retorno de Cristo al final de los tiempos cuando los creyentes serán resucitados, el cielo, en donde Dios establecerá su reino eterno donde ya no habrá más muerte ni pecado.

Además de estos grandes postulados aceptados por gran parte de las iglesias evangélicas de la actualidad, los bautistas tienen algunos principios y prácticas particulares, que si bien otros grupos y denominaciones también adhieren, son de alguna manera dentro de la literatura y de la denominación afirmaciones recurrentes que se estiman como marcas distintivas no-negociable de su identidad:

El 15 de agosto de 1987, en el contexto del avance de libros y campañas multitudinarias¹²⁵ de corte neopencostales¹²⁶ e iglesias influenciadas en sus

¹²³ Ibidem, pag.6

¹²⁴ Herschel H. Hobbs. *La fe y mensaje bautistas*, Nashville: Broadman, 1971, pag 4.

¹²⁵ Campañas con fuerte énfasis en sanidad y liberación, como las que comenzaron en La Plata, Berisso y Ensenas con Carlos Anacondia en 1984. Una de las primeras iglesias bautistas en apoyar tales campañas fue la iglesia de

prácticas por el movimiento carismático local, la Convención evangélica Bautista Argentina (CEBA), reunida en asamblea aprobó un documento para ratificar dichos principios y prácticas, característicos a lo largo de su historia. A parte de los temas doctrinales ya señalados y comunes con otros grupos, transcribimos las menciones particulares que dicha declaración hace de los siguientes temas:

-El Reino de Dios: Creemos que el reino de Dios representa su señorío particular sobre los hombres que voluntariamente lo reconocen como Rey. Además influye el efecto de su acción en la historia, la influencia para bien de aquellos que son obedientes, y su soberanía general sobre el universo. Particularmente el reino de Dios es el reino de la salvación, al cual los hombres entran mediante su entrega a Jesucristo, por medio de una fe semejante a la de un niño. Los cristianos deben orar y trabajar para que venga el reino, y para que la voluntad de Dios sea hecha en la tierra. La plena consumación del reino se realizará cuando vuelva el Señor Jesucristo al fin de estos tiempos. (Gén. 1:1 - Is. 9:6,7 - Jer. 26:5,6 - Mt. 3:2; 4:8-10,23; 12:25-28; 13:1-52; 25:31- 46; 26:29 - Mr. 1:14,15; 9:1 - Lc. 4:43; 8:1; 9:2; 12:31, 32; 17:20,21; 23:42 - Jn. 3:3; 18:36 - Hch. 1:6,7; 17:22-31 - Rom. 5:17; 8:19 - 1ºCor. 15:24-28 - Col. 1:18 - Heb. 11:10, 16; 12:28 - 1º Ped. 2:4-10; 4:13 - Ap. 1:6, 9;5:10; 11:15; cap 21 y 22, entre otros).

- La Iglesia: Creemos que la iglesia como el cuerpo de Cristo incluye a todos los redimidos de todos los tiempos y en todo lugar. Asimismo, una iglesia del Señor Jesucristo es un cuerpo local de creyentes bautizados sobre la base de su conversión, los cuales se unen voluntariamente en la fe y en la confraternidad del evangelio. Estos creyentes observan las dos ordenanzas de Cristo, el bautismo y la cena del Señor; enseñan y se someten a sus enseñanzas; se apoyan mutuamente en comunión cristiana y procuran anunciar el evangelio hasta lo último de la tierra. Son capacitados para ejercer los dones que Dios reparte en el seno del

Berisso, pastoreada por Alberto ProKopchuk. La iglesia creció en menos de dos años de 60 miembros a 2.500, estableciendo siete obras misioneras con nuevos pastores sin preparación teológica formal. Esto despertó el reparo al avance del neopentecostalismo en las iglesias tradicionales.

¹²⁶ El Neopentecostalismo es un movimiento emanado del seno de las iglesias evangélicas con un fuerte énfasis en la sanidad, liberación, prosperidad en base a la fe. Dicho movimiento se nutre del pentecostalismo clásico, de la renovación carismática católica; pero cobra su notoriedad al trascender lo denominacional y llegar a una transversalidad a través de medios de comunicación gráficos, radiales y televisivos. El despertar de dicho movimiento se dio en la Argentina a partir de la apertura democrática en 1983.

cuerpo de Cristo y realiza la obra del ministerio para la edificación de la iglesia, para hacer bien en el mundo y para cumplir con su misión universal. Cada iglesia es un cuerpo autónomo, que funciona bajo el señorío de Cristo Jesús. Por medio de un gobierno congregacional cada integrante, sujeto a la voluntad y guía del Espíritu Santo, participa libremente. Los miembros son igualmente responsables para el ejercicio de su sacerdocio espiritual. (Mt. 16:15-19; 18:15-20 - Hch. 2:41-42, 47; 5:11-14; 6:3-6; 14:23-27; 15:1-30; 16:5; 20:28 - Rom. 1:7 - 1º Cor. 1:2; 3:16; 5:4-5; 7:17; 9:13-14; cap.12 - Ef. 1:22-23; 2:19-22;3:8-11,21; 5:22-32 - Fil. 1:1 - Col. 1:18 - 1º Tim. 3:1-15; 4:14 - 1º Ped. 5:1-14 - Ap. 21:2-3, entre otros).

- *La Evangelización y las Misiones*: Creemos que el Señor Jesús mandó a todos sus discípulos a hacer discípulos en todas las naciones. Entonces, a cada seguidor de Cristo y a cada iglesia del Señor Jesús le corresponde el deber y privilegio de extender el reino de Dios. Las enseñanzas de Cristo repetidamente señalan que todo creyente está bajo obligación de predicar las buenas nuevas de salvación en Jesucristo. Al nacer de nuevo por el Santo Espíritu de Dios, se despierta también el amor hacia los demás. También la triste realidad de la humanidad sin esperanza y sin Dios hace urgente cumplir el mandato de Cristo. Por lo tanto, cada hijo de Dios debe tratar de ganar constantemente para Cristo a los perdidos. El cumplir la gran comisión de invitar a todo ser humano a aceptar a Cristo Jesús como Señor y Salvador merece todo esfuerzo personal, Exige la cooperación con otros creyentes, y urge la adopción de todo método que esté en armonía con el evangelio de Jesucristo. (Gén. 12:1-3 - Ex. 19:5-6 - Is. 6:1-8 - Mt. 9:37-38; 10:5-15; 13:18-30, 37-43; 16:19; 22:9-10; 24:14; 28:18-20 - Mr. 13:10 - Lc. 10:1-18; 24:46-53 - Jn. 14:11- 12; 15:7:8; 20:21 - Hch. 1:8; cap. 2; 8:26-40: 10:40-48: 13:2-3 - Rom. 1:14, 16- 17; 10:13-15 - Ef. 3:1-11 - 1º Tes. 1:8 - 2º Tim. 4:5 - Heb. 2:1-3; 11:39; 12:2 - 1º Ped. 2:4-10 - Ap. 22:17, entre otros).

- *Vida Cristiana*: Creemos que todo seguidor de Jesús debe buscar primero el reino de Dios y sus propósitos de justicia. En su vida particular como en sus relaciones sociales, vive bajo el mandato de expresar su fe por medio de su conducta. El creyente se compromete a un comportamiento de acuerdo con los más altos ideales cristianos. Será

honesto en sus relaciones personales, recto en sus negocios y diligente en cumplir sus compromisos, dedicándose a hacer el bien en todo momento y lugar. Se opone, en el espíritu de Cristo, a toda forma de codicia, egoísmo y vicio. Tiene la responsabilidad de expresar siempre el amor hacia sus hermanos, y andar como es digno del evangelio en el mundo, haciendo la paz, viviendo rectamente, procurando la justicia y haciendo bien. (Gén. 14:20; 18:19 - Lv. 7:30-32 - Dt. 8:18 - Sal. 37:16-17 - Os. 14:9 - Amós 5:14-15 - Miq. 9:6-8 - Hab. 2:4 - Mt. 5:9, 33-37 - Lc. 3:10-14 - Jn. 13:34-35 - Rom. 1:14-15; 13:8 - Fil. 1:27; 4:8; 10,19 - Heb. 4:12-13 - Sgo. 2:14-18, entre otros).

- *Mayordomía Cristiana*: Creemos que Dios es la fuente de toda bendición material y espiritual. Todo lo que tenemos se lo debemos solamente a él. Por tanto, el cristiano está comprometido a servir a Dios con su tiempo, sus talentos y posesiones materiales para honrar a Dios y ayudar a otros. La iglesia debe sostenerse por las ofrendas voluntarias de sus miembros. Los cristianos deben contribuir con alegría y en forma regular mediante sus diezmos y ofrendas para la extensión del reino de Dios, para el sostén de ministerios de la iglesia, y para las necesidades de los pobres. (Dt. 16:19-20; 25:15 - Mal. 3:8-12 - Mt. 6:1-4, 19:21; 23:23; 25:14-29 - Lc. 12:16-21, 42; 16:1-13 - Hch. 2:44-47 - Rom. 6:6-22; 12:18 - 1º Cor. 4:1-2; 6:19-20; 16:1-4 - 2º Cor. 8:9,12,15 - 1º Ped. 1:18-19, entre otros).

- *El Cristiano y la Sociedad*: Creemos que todo cristiano está llamado a hacer que la voluntad de Cristo sea soberana en su propia vida en la sociedad humana. Su salvación repercute en el mundo en que se vive: influencia a sus familiares y amigos; procura la transformación del contexto que lo rodea; y promueve el bienestar de la sociedad en general. Viviendo en el mundo aunque sin ser del mundo, los redimidos luchan por la justicia en sus relaciones personales y en las estructuras de la sociedad. Deben trabajar a fin de proveer para sus propias necesidades y las de su familia, como también las de los huérfanos, los necesitados, los ancianos, los indefensos y los enfermos. Someten su participación en los negocios, la industria, el gobierno y la sociedad a los principios bíblicos de justicia, verdad y amor fraternal. Para el logro de estos fines los cristianos debieran mostrar su disposición a colaborar con

todos los hombres de buena voluntad en toda causa que contribuya a procurar el bien común, siendo siempre cuidadosos de actuar en el espíritu de amor sin abandonar su lealtad a Cristo y su verdad. (Ex. 20:3-17 - Lv. 6:2-5 - Dt. 10:12; 27:17 - Sal. 101:5 - Pr. 1 :5-11 - Mi. 6 :8 - Zac. 8:16 - Mt. 5:13-16, 43-48; 22:36-40; 25:35 - Mr. 1:29-34; 2:3-5; 10:21 - Lc. 4:18-21; 10:27-37, 20-25 - Jn. 15:12; 17:15 - Rom. 12:14 - 1º Cor. 5.9-10; 6:1-7; 7:20-24; 10:23, 11:1 - Gál. 3:26-28 - Ef. 6:5-9 - col. 3:12-17 - 1º Tes. 3:12 - Filemón; completo- Sgo. 1:27; 2:8, entre otros).

- *Libertada de Conciencia*: Creemos que solamente Dios como Señor es el único Soberano Absoluto sobre la conciencia humana, la que por tal razón está libre de cualquier imposición de las doctrinas y de los mandamientos de los hombres. Todo individuo como un ser creado a la imagen divina es competente para responder a Dios en forma directa, sin que ninguna autoridad humana usurpe la responsabilidad de la persona delante de Dios. (Gén. 1:27; 2:7 - Mt. 6:6-7, 24; 16:26; 22:21 - Jn. 8:36 - Hch. 4:19-20 - Rom. 6:1; 13:1-7, entre otros)

- *El gobierno civil y la Iglesia*: El gobierno civil es ordenado por Dios, y el cristiano le debe obediencia en todas las cosas que no sean contrarias a la verdad revelada por Dios. La iglesia y el estado deben estar separados. La iglesia no debe recurrir al poder civil para realizar su obra. El estado debe respetar a toda iglesia y garantizarle libertad sin impedimentos para ejercer su culto y proseguir fines espirituales. Al conocer esta libertad, el estado no debe favorecer ningún grupo eclesiástico. El estado no tiene derecho a imponer castigos por opiniones religiosas de ninguna clase, ni contribuciones para el sustento de ninguna religión. El ideal cristiano es una iglesia libre en un estado libre. Toda persona tiene derecho de libre acceso a Dios y de formular y propagar opiniones religiosas sin impedimento de parte del poder civil ni favorecer la enseñanza de un credo religioso determinado en la educación pública. (Gál. 5:1 - Fil. 3:20 - 1º Tim. 2:1-2 - Sant. 4:12 - 1º Ped. 2:12-17; 3:11-17; 4:12-19, entre otros).¹²⁷

¹²⁷ Documento, *Declaración de fe y prácticas bautista*, Confederación Evangélica Bautista Argentina, 2013

Algunos de estos aspectos los utilizaremos a lo largo de nuestro estudio en análisis posteriores, sin embargo hay dos asuntos sobre los cuales vamos a hacer un enfoque más detallado, ya que ambos son elementos centrales de nuestro trabajo: La eclesiología y la misión.

2/2 Definiendo la eclesiología Bautista

Los bautistas creen en la importancia y trascendencia de la iglesia local reunida en asamblea, como manifestación clara de la iglesia como congregación autónoma y soberana frente a cualquier injerencia de órgano superior fuera de la misma. Sin embargo no niegan que "...la iglesia como el cuerpo de Cristo incluye a todos los redimidos de todos los tiempos y en todo lugar." El teólogo bautista H. E. Dana en su clásica obra *Manual de Eclesiología bautista*, luego de un análisis histórico y escritural del uso de término *ekklesia* afirma:

La palabra *ekklesia* aparece ochenta y cinco veces en el Nuevo Testamento con un indudable sentido local. En una interpretación razonable no podríamos dar otro significado a expresiones como "la iglesia que estaba en Jerusalén" (Hechos 11:22); "la iglesia que estaba en Antioquía" (Hechos 13:1); "la iglesia de Dios que está en Corinto" (1 Corintios 1:2); y muchísimos otros pasajes similares, los cuales designan la específica localidad de la iglesia y no dejan ninguna duda en lo que respecta al significado local del término. Entonces, obsérvese... la probabilidad que se presenta a favor del significado local en el Nuevo Testamento. Tres veces *ekklesia* se usa en el sentido etimológico ordinario, lo cual reduce la palabra "iglesia" a no más que ciento once casos. De estos casos, ochenta y cinco tienen ciertamente un significado local, lo que equivale a un 76 por ciento de su uso en el Nuevo Testamento. De aquí que cuando consideramos los otros veintiséis casos, tenemos una fuerte presuposición a favor del empleo local.¹²⁸

Lo cierto es que no podemos pensar en la eclesiología bautista sin una fuerte impronta en la autonomía local, esto surge, como hemos visto de su interpretación escritural pero también, como lo hemos visto, de su raíces disidentes históricas.

Sin embargo hay un fuerte énfasis en la unidad y cooperación entre las distintas congregaciones locales. En el tratado sobre el funcionamiento de las iglesias bautistas de la Convención Bautista del Sur señala:

¹²⁸ Dana, H. E. *Manual de Eclesiología Bautista*, Ed. Mundo Hispano, El paso, Texas, pag. 15

El pueblo de Cristo debe organizar asociaciones y convenciones que puedan asegurar de la mejor manera posible la cooperación y solidaridad necesaria para lograr los grandes objetivos del Reino de Dios. Tales organizaciones no tienen autoridad una sobre otra ni sobre las iglesias. ... La cooperación entre las denominaciones cristianas es deseable.¹²⁹

Este tipo de confraternidad y asociación voluntaria también se ha dado con otros grupos denominacionales a lo largo de su historia, sin embargo, bien cabe señalar que por cuestiones estructurales y de organización local, su participación a nivel denominacional ha sido nula en los movimientos ecuménicos que han surgido en las últimas décadas. Podríamos afirmar que más allá de la dificultad de sumarse a nivel organizacional, hay también fuertes cuestionamientos eclesiológicos y sociológicos que mantienen al margen a los bautistas de todo intento de unidad ecuménica institucionalizada. Al respecto Dana señala:

El quid de todo el problema está en una adecuada distinción entre la unidad cristiana y una iglesia ecuménica. La última sería una organización eclesiástica ejerciendo inevitablemente autoridad sobre las formas de adoración, las doctrinas y las normas de trabajo. Y con el apoyo psicológico, estas prerrogativas serían los inevitables productos de una Iglesia universal. Las tendencias de quince siglos de desarrollo no podrían ser suprimidas por una mera determinación de evitar ciertos peligros. La unidad cristiana propiamente entendida es ese cordial compañerismo y ese recíproco entendimiento que resulta de una experiencia común en Cristo en relación con Dios como Padre, y que capacitan a todos los cristianos en todas partes del mundo para cooperar en la realización de aquellos propósitos justos y redentores que nuestro Señor designó para su iglesia.¹³⁰

Las iglesias bautistas hacen hincapié en la membresía regenerada, esto es que para ser parte o miembro de la iglesia una persona tiene que manifestar haber creído en Cristo como Señor y Salvador y ser bautizado por inmersión.

Los bautistas practican un gobierno congregacional en donde las decisiones se toman en asambleas en donde todos los miembros tienen voz y voto. Eligen a sus propios oficiales y líderes, esto es a sus pastores, diáconos, responsables de ministerios, maestros de escuela dominical, etc. Cada congregación local tiene la facultad de manejar sus propias finanzas y

¹²⁹ *Fe y Mensaje Bautista* / Relaciones de la Convención Comité Ejecutivo de la CBS 901 Commerce St., Nashville,

¹³⁰ Dana H. E. *Manual de Eclesiología Bautista* pag. 79 / Ed. Mundo Hispano, El Paso Texas 2003

desarrollar una estrategia pertinente para llevar adelante su misión en el mundo.

2/3 Los Bautistas y la Misión

Dado el origen y desarrollo de las iglesias bautista que hemos visto a lo largo de esta breve exposición, el concepto de “misión” ha tenido, por lo general, un alcance acotado, especialmente referido a la “salvación de las almas.”¹³¹

Los bautistas enfatizan la necesidad de una fe personal y genuina en Jesucristo para obtener la salvación, ponen especial énfasis en el principio de la salvación sólo por gracia por medio de la fe (aunque consideran que la creencia auténtica conlleva un compromiso inherente con las buenas obras, que es una consecuencia y no la causa de la salvación) y en la gracia divina para alcanzar la salvación. Además, hacen hincapié en la entrega personal del fiel a Cristo y en su aceptación como Señor y Salvador del creyente.¹³²

Sin embargo, para los bautistas la evangelización del mundo no es un derecho exclusivo de un sector de la iglesia, como pastores, líderes y diáconos. Esta Gran Comisión de hacer discípulos a todas las naciones, es un derecho y responsabilidad de toda la iglesia. Cada cristiano debe ganar y discipular a otra persona.¹³³

Keith Philips, en su clásico libro “id y haced discípulos”, afirma esta visión misionológica al decir:

La gran comisión es el trabajo prioritario en el que debemos estar involucrados. Ignorar esta responsabilidad encomendada, es lisa y llanamente desobedecer a nuestro Señor y ser negligente con la mayordomía de nuestra vida. Esta gran comisión, como Jesús lo dijo y como Pablo la practico y enseñó, comienza con la predicación o el anunció de las buenas noticias de salvación. Este proceso generalmente recibe el nombre de *evangelismo*.¹³⁴

¹³¹ Término que se utiliza en el ambiente evangelical para referirse a la proclamación del evangelio de forma discursiva instando a las personas al arrepentimiento y a la fe en Jesucristo para ser salvo de la condenación eterna y tener salvación por la justificación en Cristo.

¹³² Regeneración antes que ser miembro de la iglesia. Sin esa regeneración, ninguno está capacitado para ser miembro de la Iglesia de Jesucristo. La iglesia es para aquellos que han nacido otra vez por la operación del Espíritu de Dios.

¹³³ Mateo 28:19-20; Marcos 16:15-18; Hechos 1:8

¹³⁴ Keith Philips. *Id y Haced Discípulos* / Pág. 5 / Ed. Vida 1998 Miami

Si bien este enfoque limitado de ver la evangelización o misión solo como la proclamación verbal del evangelio ha sido ampliada por la exposición teológica de varios movimientos y por la práctica de muchos pastores, líderes e iglesias locales. Esta concepción parcial sigue arraigada y vigente en la práctica de muchos cristianos e iglesias hasta el día de hoy.

Por otro lado, se ven posiciones antagónicas en algunos sectores vinculados a la "misión integral"¹³⁵, al no poder apreciar nada de positivo en las infinidades de actividades desarrolladas en las últimas décadas a través de campañas masivas de evangelización. En una entrevista realizada para este trabajo con el pastor y profesor de teología Alberto Guerrero, no dudo en dar una clara y contundente apreciación negativa de toda actividad masiva de evangelización que se haya realizado en los últimos años, llegando al punto de dudar de que alguien se haya verdaderamente convertido por esos acontecimientos.

Las actividades de campañas multitudinarias no han dado ningún tipo de resultado. Ninguna congregación puede señalar crecimiento o impacto por este tipo de actividad. Ni siquiera se pueden encontrar "creyentes" convertidos en ese tipo de eventos. Tal vez algunos dirían que fue muy importante como impacto en la sociedad. ¡Ese no es el proyecto de Dios para impactarla sino en lo cotidiano!¹³⁶

A nuestro entender, diferentes y diversas corrientes sociológicas, teológicas y misionológicas han emergido en las últimas décadas renovando y ampliando el concepto de misión, esta influencia no es patrimonio de ningún sector, consideramos que de un lado y del otro han hecho su aporte.

René Padilla, en relación al concepto de misión dice:

La única misión que hace honor al nombre de Jesucristo, es la misión en que se muestra una compasión real por el hombre integral, como persona y como miembro de una sociedad, en su aspecto personal y en su aspecto comunitario. Yo creo que en América Latina por mucho tiempo hemos trabajado como si la gente no tuviera cuerpo, solo tuviera alma. Hoy día las cosas están cambiando somos seres psicosomáticos y

¹³⁵ Movimiento gestado en la década del 60 y 70, René Padilla define la Misión integral diciendo: "... es la misión orientada a la satisfacción de las necesidades básicas del ser humano, incluyendo su necesidad de Dios, pero también su necesidad de amor, alimento, techo, abrigo, salud física y mental, y sentido de dignidad humana" Leer más: <http://www.monografias.com/trabajos84/mision-integral/misionintegral>

¹³⁶ Alberto Guerrero, entrevista realizada en su domicilio para este trabajo. Marzo 2016

espirituales y por lo tanto la atención tiene que ser al hombre integral en la sociedad y en la comunidad.¹³⁷

Estamos totalmente de acuerdo con esta afirmación, sin embargo, no podemos cerrar nuestro análisis para ver que muchos de los grupos y movimientos etiquetados como “neoliberales”¹³⁸ o fundamentalistas, han tenido un acercamiento a las necesidades de las personas con mucha mayor disposición y efectividad, que los grupos “progresistas” que en su gran mayoría se quedaron en el análisis y en el discurso.

Dicho esto, veamos algunos movimientos que han ayudado a renovar la estructura y la misión en la iglesia local. Aun cuando muchos de estos movimientos no han nacido dentro del ámbito bautista o fundamentalista, sin embargo la notable influencia de sus referentes, los congresos, artículos, revistas, libros y praxis, han influido positivamente en los cambios sustanciales que se ha producido en el pensamiento evangélico tradicional.

3- La influencia de movimientos teológicos latinoamericanos

3/1 Teología de la Liberación

Indudablemente América Latina ha pasado a lo largo las últimas cinco décadas por tiempos vertiginosos en donde grandes luchas de intereses y de poder han dejado sus huellas no solo en las posturas políticas partidarias, las economías regionales y en los movimientos emergentes con un fuerte énfasis en la participación social, sino también ha marcado a las iglesias desafiándolas a nuevos horizontes de pensamientos ideológicos y teológicos. Uno de estos emergentes en la esfera eclesiástica es, sin lugar a dudas, la Teología de la Liberación.

La TL es un movimiento gestado en Latinoamérica cuya influencia ha irrumpido radicalmente generando cambios significativos en el quehacer teológico, pastoral, y porque no político, de al menos las últimas cuatro

¹³⁷ René Padilla. Entrevista otorgada a Víctor Rey el 2 de febrero del 2011 / Pág. 1/ Publicada en www.lupaprotestante.com / Padilla ha sido pastor de la iglesia bautista en la Lucila, provincia de Buenos Aires.

¹³⁸ Neoliberalismo, concepto aplicado a las políticas económicas de economía de mercado liberal y al achique del estado en los países latinoamericanos en la década del 90. Coincidentemente con el surgimiento del neopentecostalismo como parte espiritual de la sociedad de consumo. El televangelista Billy Graham felicitó en su visita de 1991, al entonces presidente de los argentinos Carlos Menem por las políticas aplicadas en el achique del mercado y venta del patrimonio nacional. Página 12 tituló su visita como *La Bendición Billy*.

décadas de nuestro continente. Su influencia, por adhesión o por reacción está presente dentro del ámbito del catolicismo romano como del protestantismo latinoamericano, inclusive llegando a impartir su enfoque a otros continentes de países emergentes.

Cuando indagamos acerca de esta particular forma de encuadre necesariamente debemos poner también la mira en su práctica social y eclesiología nacida de un acercamiento estrecho hacia los más humildes. Este acercamiento parte de una exégesis bíblica contextual que permite ver a Dios interviniendo en contra del despotismo, de la opresión hegemónica e identificándose de una manera especial con los oprimidos. Justamente este tipo de enfoque teológico y de práctica parroquial militante ha sido vista como una amenaza a lo largo de su desarrollo tanto por fundamentalismo evangélico como por el conservadurismo católico.

Dentro de su particular enfoque, la TL se encuadra en una dinámica de participación popular y de empoderamiento, marcando una clara distancia de cualquier poder hegemónico tanto de los gobiernos dictatoriales que gobernaron en América Latina en los 60, 70 y 80, así como del colonialismo económico neocapitalista. Para los teólogos de la TL

Hablar hoy de los pobres, es hablar de los hombres explotados del Tercer Mundo. Es hablar de las mayorías latinoamericanas. Hablar de los pobres, es hablar de Cristo, el “Pobre de Yahvé”. En la solidaridad de Cristo con los empobrecidos de la Tierra se encierra el misterio de la persona humana. Para ver el rostro de Dios, se debe contemplar donde se ha revelado. La plenitud de la Revelación es Cristo. Ahora bien, Cristo se encuentra hoy, de manera privilegiada, en aquellos con los que solida-riza: los pobres de la tierra. Se conoce a Dios en la entrega total al “Pobre de Yahvé”.¹³⁹

A mediados de la década de los 60s, el fracaso de la teoría del desarrollo era patente. La evidencia de hechos y datos era abrumadora. El “retraso” en dicha teoría lineal de desarrollo, en esa fecha, se presentaba mayor que a inicios de los años 50s. Las naciones desarrolladas habían abierto aún más, la distancia que las separaba de los pueblos subdesarrollados.

Las estadísticas mostraban en su fría y limitada verdad, el crecimiento en números absolutos de personas analfabetas, sin habitación, desnutridas, envejecidas, a todo lo largo y ancho del continente. Se

¹³⁹ Roberto Oliveros Marqueos. *Liberación de la Teología* / Génesis y crecimiento de una reflexión (1966-1976) Edición digital de los «Servicios Koinonía» (servicioskoinonia.org) / pag. 7

agravaba la situación, al verificar que el índice de crecimiento económico iba en línea descendente y con posibilidades cada vez menores de cambiar el ritmo en el marco del sistema económico capitalista.¹⁴⁰

Es justamente en este contexto marcado por la marginalidad y la explotación en América Latina y por la influencia de la revolución cubana en un marco de necesidad de mayor justicia social, es que este enfoque comienza a influir en muchos jóvenes sedientos de cambios significativos para la sociedad.

3/2 ISAL y la Fraternidad Teológica Latinoamericana

Las iglesias evangélicas históricas no estuvieron ajenas a estas nuevas realidades sociales. Un movimiento teológico que se dio dentro del protestantismo en Latinoamérica es ISAL (iglesia y sociedad en América latina), a principio de la década del 60' al abrigo de los escenarios revolucionarios que se estaban gestando en la región. Se da una nueva mirada desde la perspectiva antropológica haciendo que ésta dialogue con la teología desde el nuevo escenario político y social. David roldan analiza esta nueva instancia diciendo que: "...los teólogos de ISAL son conscientes de que la cuestión clave es reinterpretar la teología desde la antropología, es decir, que la cuestión de Dios es la cuestión del hombre y la cuestión del hombre es la cuestión de Dios."¹⁴¹

ISAL precede a la Teología de la Liberación como una nueva manera de plantear la condición de los pobres aquí y ahora y no como una redención que deba resolverse en el más allá. "No es necesaria mucha imaginación para advertir que, en el fondo, esta inversión hunde sus raíces en la crítica de Feuerbach al cristianismo, la cual, como se sabe, hereda Marx."¹⁴²

La TL ha influido e impulsado a los teólogos evangélicos, no solo dentro de las iglesias protestantes sino también dentro del ámbito evangelical a reflexionar y profundizar sobre la implicancia del evangelio en la realidad social de los pueblos oprimidos. Emilio Núñez reconoce el impacto que la Teología de la liberación ha tenido en la teología evangélica latinoamericana en lo que hoy se conoce como evangelicalismo contextual o misión integral. Núñez hace mención que "... la Fraternidad Teológica Latinoamericana se creó como un mecanismo de reacción frente a la TL", sin embargo "... esta reacción impulsó

¹⁴⁰ Kaplan Theotonio dos Santos y otros. *La crisis del desarrollismo y la nueva dependencia*, Amorrortu editores, p.11

¹⁴¹ David Roldán. *Sujeto-objeto en el pensamiento de ISAL*. Teología y Cultura año 8, vol. 13 (noviembre 2011) pag. 5

¹⁴² *Ibidem* pag 7

a muchos teólogos evangélicos conservadores a la arena de la reflexión teológica de cara a los problemas sociales concretos latinoamericanos.”¹⁴³

Por su parte Rene Padilla argumenta que el proyecto de Dios se manifiesta en medio de las necesidades humanas, y que la iglesia está llamada a misionar dentro de este contexto de carencias y contradicciones. Es por ello, que la comunidad de fe no puede aislarse de su contexto social, debe ser parte de él, debe participar con él:

La iglesia local debe familiarizarse con la naturaleza y el alcance de las necesidades de la comunidad y de su gente, sean físicas, sociales, intelectuales o espirituales. Una iglesia que crece rápidamente y tiene una visión social invariablemente organiza numerosos grupos pequeños o células que sirvan como puntas de lanza estratégicas para el ministerio y el contacto con el mundo no creyente.¹⁴⁴

3/3 La concepción de Misión Integral

John Stott dice en relación al concepto de Misión Integral lo siguiente:

Cuando nos referimos a la misión integral de la Iglesia estamos dando a entender que hay varias misiones o tareas y que es necesario reunir las en un todo, es decir, integrarlas. ¿Por qué calificar la tarea de la Iglesia de esta manera? Porque es necesario abrir las puertas a los olvidados y despreciados. El término Misión Integral no es un término bíblico, como tampoco lo son Trinidad y Sacramento, sin embargo, se trata de una expresión abreviada, útil para referirse a un concepto bíblico de lo que Cristo envía a su pueblo a hacer en el mundo... somos enviados al mundo tanto para testificar como para servir...y así como Dios es creador, redentor y Padre que se preocupa por el bienestar espiritual y material de todos los seres humanos y de toda su creación, así también debe ser nuestra misión como iglesia.¹⁴⁵

Indudablemente hemos pasado positivamente de una concepción limitada de un evangelio que se interesa solo por el alma de las personas, a una concepción integral del evangelio de Cristo en donde todo el ser humano, y aun toda la creación es parte indisoluble del Reino de Dios, y como tal parte de nuestra misión. Esta visión integral no está referida a un futuro escatológico incierto en el futuro, sino que es parte de nuestra realidad hoy.

¹⁴³ David Suazo. *Historia de la discusión sobre misión, Apuntes de Proyección social de la Iglesia*, Seminario Teológico Centroamericano, 2005

¹⁴⁴ Rene Padilla. *El proyecto de Dios a las necesidades humanas*, ed. Kairos, Buenos Aires, Argentina 2006. P 23

¹⁴⁵ John Stott John. Nota sobre Misión integral de la iglesia citado en www.restaurandolatierra.galeon.com

En la II Consulta de la FTL (1972) Padilla, corrigiendo un tanto a Emilio Núñez, destacó a la Iglesia como una concreción histórica del reino de Dios en el “ahora” presente.

El reino de Dios no es exclusivamente un dato del futuro, sino también una realidad presente que se manifiesta en la comunidad “morada de Dios en el Espíritu”. La iglesia no es el reino de Dios, sino la creación, el resultado concreto del reino. (...) La iglesia lleva todavía sobre sí las marcas de su existencia histórica, del “todavía no” que caracteriza al tiempo presente; pero aquí ya hora participa del “ya” del reino de Dios puesto en marcha por el Señor Jesucristo.¹⁴⁶

Un hito histórico que coronó la influencia de años de trabajo teológico en América Latina sobre la misión Integral y el Reino de Dios fue en congreso de Lausana, celebrado en Ámsterdam. Los principios esbozados desde Lausana 74 hasta el último Congreso del Movimiento en 2010, siguen una línea histórica coincidente, para orientarnos reflexiva y prácticamente, en el modo de llevar a cabo una misión, que no es nuestra, sino de Dios, en lo que algunos denominan *Missio Dei* (Bosch, 2005; Wright, 2009). El concepto *Missio Dei* establece la prioridad de la actividad de Dios en términos de misión y caracteriza a Dios mismo como un Dios misionero. Este enfoque de la misión pone en primer plano la acción de Dios, afirmando que la misión es ante todo y sobre todo realización suya, una empresa divina. No es que Dios tenga una misión para su iglesia, sino que tiene una iglesia para su misión. Tradicionalmente se concebía a la misión centrada en la iglesia, pero poco a poco se va sustituyendo esa concepción, con esta nueva perspectiva. Ya no se analiza la misión de una manera antropocéntrica, con la iglesia y el hombre como propulsor de las misiones, sino como una labor geocéntrica que nace del corazón mismo de Dios, y que lo ubica como fundador y promotor de toda obra misionera.

Según el documento del movimiento de Lausana expresado en el congreso en ciudad del Cabo del 2010. La misión deberá abarcar estos tres aspectos en su conjunto para ser efectiva y producir cambios sociales significativos, mostrándonos un Dios que se interesa por las personas, las

¹⁴⁶ Rene Padilla. comp. (1991b). *De la marginación al compromiso: los evangélicos y la política en América Latina*. Buenos Aires: Fraternidad Teológica Latinoamericana.

naciones, la cultura y la creación en su conjunto. Así lo expresa el documento al afirmar que:

La misión integral significa discernir, proclamar y vivir la verdad bíblica de que el evangelio es buenas noticias de parte de Dios, a través de la cruz y la resurrección de Jesucristo, para cada persona individualmente, y también para la sociedad, y también para la creación. Los tres elementos están rotos y sufren por el pecado; los tres están incluidos en el amor y la misión redentora de Dios; los tres deben formar parte de la misión integral del pueblo de Dios.¹⁴⁷

Es indudable que la concepción de misión integral es en nuestros días valorada, aceptada, aunque no siempre practicada con la responsabilidad que amerita. Harold Segura Carmona afirma:

Se espera que la Misión Integral sea efectiva y que produzca cambios duraderos en la vida de las comunidades, debe ser rigurosa y profesional en asuntos tan delicados como la ejecución de los presupuestos, la elaboración de los planes estratégicos, la coordinación del recurso humano, la presentación de los informes, la implementación de sistemas de fiscalización y auditorías, en fin, en todo lo que gira alrededor de la gestión de proyectos de servicio.¹⁴⁸

3/4 El movimiento de Renovación Carismática y el Neopentecostalismo

No podríamos hacer un análisis sincero y justo de las influencias que han marcado la obra bautista (y evangélica), a nivel local sin darle el espacio trascendente que han tenido los movimientos de renovación carismática en las décadas del 60 y 70, y el neopentecostalismo a partir de la década del 80 hasta el presente.

Durante el tiempo oscuro de la dictadura, muchas iglesias evangélicas fueron influenciadas por lo que se denominó la “renovación carismática” en una búsqueda de sincera espiritualidad y manifestación renovada de los dones del Espíritu Santo. Grupos pequeños en hogares era el marco en donde se experimentaba la vida en comunidad en un ambiente reservado y familiar.

Con la apertura democrática en la Argentina en el año 1983, comenzó un fuerte despertar en las iglesias evangélicas hacia la evangelización callejera. Este tipo de movimientos se dio de manera especial en las iglesias pentecostales, pero también en iglesias evangélicas de tradición histórica

¹⁴⁷ CCC – 2010 Preámbulo

¹⁴⁸ Harold Segura Carmona / *La Misión Integral 35 años después* pag. 4 / www.elistas.net / El artículo tiene como base la presentación que hizo el autor en el Foro de Seminarios y Comisión Teológica latinoamericana, convocado por el Consejo Latinoamericano de Iglesia y Visión Mundial Internacional: México D.F. del 8 al 11 de marzo de 2005.

8como las iglesias bautistas), desde una perspectiva de fusión con el movimiento carismático que ya había hecho su propio camino desde mediados de la década del 60.

La evangelización apuntando a suplir necesidades por medio de la fe, (podríamos decir otro enfoque de misión integral), dio origen a nuevos líderes y nuevas iglesias, y a un movimiento de renovación caratulado como “Neopentecostalismo”.

El Doctor Pablo Deiros ve esta etapa del desarrollo evangélico en la Argentina con rasgos muy positivos cuando dice:

Sea cual fuere la interpretación que hagamos de la realidad presente de las iglesias evangélicas en Argentina, parece evidente que en los últimos veinticinco años ha habido un despertar espiritual, un crecimiento numérico, una madurez organizativa, un surgimiento de liderazgo calificado, una unidad entre los pastores, un mayor compromiso Evangelístico, un desarrollo del discipulado y la formación ministerial, y una inserción social más significativa que nunca antes en el algo más de un siglo y medio de testimonio evangélico en el país.¹⁴⁹

Se han mencionado como factores históricos a tomar en cuenta en el análisis del despertar evangélico de las últimas décadas los largos años de dictadura militar (1976-1983), la violencia del Estado y la violencia subversiva, la represión generalizada, la frustración por la guerra de las Malvinas (1982), el advenimiento de la democracia, la agudización de la crisis política, social y especialmente económica, entre otros. No obstante, para muchos observadores de la realidad evangélica reciente, el factor decisivo ha sido un mover muy poderoso del Espíritu Santo. Estrechamente ligada con este factor propiamente religioso, se ha dado una serie de fenómenos únicos entre los evangélicos de Argentina. De singular significación han sido las campañas masivas de evangelización, con énfasis sobre sanidad y liberación, llevadas a cabo por destacados evangelistas.

Para Deiros, “El crecimiento de la obra en esos años ha sido notable. De «un pequeño pueblo muy feliz», los evangélicos argentinos han pasado a constituir casi el 10% de la población del país.”¹⁵⁰

¹⁴⁹ Pablo Deiros/ Peter Wagner/ *Manantiales de Avivamiento* / Pág. 29 / Ed. Betania / EEUU 1998

¹⁵⁰ *Ibidem*, pag. 25

Para nuestro estudio, acerca de las nuevas instancias eclesiológicas y misionológicas, Deiros afirma:

Se ha producido una creciente homogenización teológica. Cuestiones que por décadas fueron motivo de debates interminables, hoy dejan lugar a un diálogo más fecundo y a notables acercamientos doctrinales. Se está entrando rápidamente a lo que podríamos calificar de un cristianismo posdenominacional. Los perfiles denominacionales que parecían cerrados herméticamente, hoy manifiestan una porosidad notable, al tiempo que las iglesias parecen más abiertas a ser afectadas por otras tradiciones que la propia, como también a afectar a otros grupos con su propio aporte.¹⁵¹

Es indudable que el movimiento neopentecostal, dentro del contexto histórico posmoderno ha dado oxígeno a una estructura eclesiológica adormecida por la tradición, ha renovado la fe y ha abierto los ojos a diferentes maneras de hacer misión. Por supuesto, entendemos que la mirada carismática/pentecostal es una mirada sesgada por lo espiritual, incompleta, pero indudablemente ha sumado al cuadro analítico y crítico de las corrientes más politizadas un acercamiento desde la liturgia, la estética, lo fraternal y la inmediatez por las necesidades cotidianas, que ha ayudado a palpar más de cercar el Reino de Dios a los más necesitados.

La predicación y la comunicación del evangelio, también han tenido un cambio de paradigma en las últimas décadas. Quizás, volviendo al modelo de Jesús de comenzar desde donde está la gente y desde allí edificar avanzar.

En cuanto a esto dice Rick Warren:

El terreno que tenemos en común con nuestra comunidad no es la Biblia, sino los sufrimientos, las necesidades, los intereses existenciales que nos caracteriza como seres humanos. Cada semana comienzo mi sermón con una necesidad, con un sufrimiento o con un interés generalizado, luego me muevo hacia lo que Dios tiene para decir sobre el asunto. Actualmente, en algunos círculos hermenéuticos la predicación que se dirige a las necesidades de las personas es ridiculizada y se la crítica por ser superficial. A mi entender, comenzar un mensaje por las necesidades de la gente se basa en el hecho teológico de que Dios ha escogido revelarse al hombre en su humanidad y en su contexto. No veo otra lectura de la manifestación de Dios en Cristo. Aun los nombres de Dios en el Antiguo Testamento tienen relación con esta

¹⁵¹ Ibidem, pag. 27

manera de darse a conocer, es decir, interesándose en nuestra humanidad.¹⁵²

4- Cambios en la organización y prácticas de las iglesias bautistas locales

4/1 El Compromiso Social

En su extensa trayectoria denominacional, las iglesias bautistas se han caracterizado por un fuerte celo evangelizador, entendido éste como un evangelio de proclamación que apunta a la salvación del alma (termino que ya hemos explicado más arriba), sin embargo el compromiso social hacia los más necesitados, se ha hecho palpable a través de un trabajo abnegado a través de los años en muchos grupos vulnerables de la sociedad. Este trabajo incluye. Hogares de niños, hogares de ancianos, granjas comunitarias, talleres de aprendizajes sobre problemáticas sociales, escuelas, institutos de educación nivel secundarios y terciarios, centros de rehabilitación y diferentes programas de ayuda al prójimo.

Más allá de todo el trabajo comunitario que podríamos mencionar de manera exhaustiva, no cabe duda de que la acción social se ha caracterizado por la *asistencia*¹⁵³, sin profundizar en las causas políticas y económicas de las situaciones exclusión, y mucho menos por dar respuestas estructurales a la diversidad de las problemáticas sociales.

En un artículo reciente escrito por quien ha sido director del departamento de acción comunitaria de la convención bautista por más de 10 años, (y hoy secretario ejecutivo de la convención), Lic. Carlos Pauer expresa:

Nuestras iglesias se han caracterizado en las últimas décadas por un fuerte y comprometido trabajo de servicio hacia el prójimo, cristalizado en varios programas y ministerios comunitarios, que su gran mayoría apuntan solo a la asistencia básica.¹⁵⁴

Es justamente en esta problematización de las causas estructurales de los problemas sociales que nos aquejan y de la transformación de las realidades a través de proyectos y programas significativos que incidan

¹⁵² Rick Warren. *Una Iglesia con Propósito* / Ed. Vida Miami 2000 / Pág. 304

¹⁵³ Palabra que acuña el nivel más elemental de ayuda, el cual no alcanza para cambiar enfoques de marginalidad producido por causas estructurales que condicionan a las personas a una situación de necesidad y carencia. Cuando la ayuda se consolida como la única forma de intervención pasa a ser *asistencialismo*, y en su versión más humillante *clientelismo político o religioso*.

¹⁵⁴ Carlos Pauer, De la asistencia a la incidencia / Artículo / El expositor Bautista Abril 2016 / Buenos Aires.

positivamente en los destinatarios, es en este aspecto en donde las iglesias tiene su mayor déficit instrumental.

Por su parte la actual directora del área social de la convención, Lic. Graciela Ragni, reconoce un cambio de paradigma en las últimas décadas, manifestando la injerencia de varias congregaciones en un rol más pertinente. En una entrevista realizada en marzo de este año expuso:

Se observa desde el comienzo de la democracia, comunidades de fe que trabajan “con y para” la comunidad, “patean” las calles, se contactan con las personas, los referentes, las instituciones barriales, etc. Conocen y practican el potencial del trabajo en red, se asocian para el logro de objetivos comunes, lo cual lejos de aminorar la identidad de la iglesia, la fortalece. Ejemplo de ello son las redes de iglesias, las redes barriales de las que forman parte iglesias, las redes temáticas a las que se incorporan iglesias para luchar por ejemplo por la inseguridad, el medio ambiente, etc. Un fuerte impacto social se produce a través de la educación en todos los niveles, (jardines maternos, centros de primera infancia, jardines de niños, escuelas, universidades).¹⁵⁵

Entendemos que este cambio de paradigma, de un evangelio que solo promulgaba *salvar almas*, a otro más integral que se interesa por la totalidad de la persona ha sido un paso adelante muy alentador. Sin embargo este avance ha sido fruto de un trabajo intenso en el terreno de la teología y de la práctica que se ha ido desarrollando paulativamente, y ha influido, a nuestro entender, positivamente sobre el quehacer denominacional.

4/2 La incidencia de la membresía local

Como hemos visto en la eclesiología bautista las congregaciones locales se organizan de manera assembleísta, con un esquema más democrático y participativo, esto da margen para que algunos cambios significativos puedan ser realizados por los aportes de sus miembros.

A partir de la década del 80, algunas congregaciones locales han salido del esquema tradicional¹⁵⁶ uniforme a una visión de organización más enfocada en la misión integral reconociendo la diversidad de dones y

¹⁵⁵ Graciela Ragni, reportaje realizado para este trabajo en marzo del 2016

¹⁵⁶ Para Pauer (Secretario ejecutivo de la CEBA), las características más sobresalientes de una congregación tradicional son: Centralidad en el estudio de la Biblia, en forma continua y sistemática. Fuerte énfasis en el gobierno “democrático” y por Asamblea. Hincapié en la autonomía de la Iglesia local (aun cuando ello implique debilitamiento, pérdida de membresía o repetición errores que ponen en peligro su propia continuidad) Resistencia a todo tipo de cambios estructurales Concepción de fuertes liderazgos ministeriales y diaconales aún por sobre el ministerio pastoral. Entrevista realizada para este trabajo.

ministerios dentro de la iglesia local. Esto se ha dado en cuanto a su organización, su estructura y su manera de llevar adelante la misión.

En el trabajo de campo realizado consultamos a diferentes referentes denominacionales, la gran mayoría de ellos han visto esta apertura como muy enriquecedora y positiva. Consultado el Secretario de la Convención afirmó:

Sin lugar a dudas las Iglesias Bautistas, particularmente en nuestro país, han experimentado una gran cantidad de cambios en las últimas décadas, producto de su propia esencia, libre interpretación de la palabra, libertad de culto, unidad en la diversidad, etc. Que han renovado las estructuras y formas de la Iglesia local. En forma paralela esto trajo aparejado, crisis internas, divisiones y sobre todo, desconfianzas, que en buena medida se están comenzando a superar en este tiempo.¹⁵⁷

En relación a la liturgia Pauer dijo:

Se ha modificado y diversificado la adoración cultica, pasando de una liturgia tradicional (no reconocida formalmente como liturgia-pero que en su ordenamiento esquemático lo era) a una adoración, con mayores expresiones instrumentales y musicales incluyendo en muchos casos la danza, las banderas, estandartes, etc. Generalmente menos esquematizada en tiempo y ordenamiento cultico, con mayor movimiento físico y probablemente con mayor contenido emocional.¹⁵⁸

Por su parte Pablo Lewczuk, profesor del Seminario Internacional Teológico Bautista, entrevistado sobre este asunto expreso:

En cuanto a la liturgia, se ha incrementado una variada dimensión de formas en la adoración, se profesionalizaron los músicos, hay mayor cantidad de seminarios, institutos y escuelas de música que ofrecen buen entrenamiento y una buena contextualización de la misma. Existe mayor participación del pueblo, es un instrumento de atracción de masas, tiene un ingrediente evangelístico, contribuye al conocimiento de principios bíblicos. La inclusión de lo lúdico, festivo y creativo son factores altamente superadores.¹⁵⁹

En cuanto a la posibilidad de involucramiento en el servicio comunitario, en algunas pocas congregaciones locales se ha experimentado un verdadero despertar. Consultado Marcelo Céspedes, miembro del equipo pastoral de la iglesia Bautista Presencia de Dios que pastorea Bernardo Stamatea, expresó:

En nuestra iglesia trabajamos a la par la gran mayoría de los miembros, a parte de la ayuda social que se pueda brindar, trabajamos desde la

¹⁵⁷ Carlos Pauer, entrevista realizada en marzo del 2016

¹⁵⁸ Ibídem

¹⁵⁹ Pablo Lewczuk, entrevista realizada en Febrero del 2016 para este trabajo.

necesidad básica de la gente, esto es generando talleres para enseñar y capacitar en distintos oficios, o bien dando ayuda en necesidades más específicas, ejemplo, depresión, adicciones, violencia.¹⁶⁰

Algunas congregaciones locales han procurado hacer los cambios necesarios para ser pertinente al contexto social en el que vivimos, sin embargo la gran mayoría de las congregaciones en la ciudad de Buenos Aires siguen manteniendo viejas estructuras que se caracterizan por su enfoque tradicional y un programa anclado en los años 50 que no responden a los desafíos propios de la comunidad en la cual están inserta. (Analizaremos más detalladamente este enfoque en el próximo capítulo).

Una de las debilidades del trabajo de las iglesias en cuanto al cambio social es el inadecuado manejo o el procedimiento incoherente en el proceso de vincular pensamiento y acción. La tendencia es a la espiritualización, sin claros esquemas de acción para el cambio concreto del devenir comunitario.

Conclusión capítulo 2

Entendemos que sobre la base del trabajo local hasta ahora realizado, se puede comenzar a construir una nueva dinámica en el quehacer comunitario. Hay un gran potencial en cada congregación, que en el caso de las iglesias bautistas están insertas en cada barrio de la ciudad. Hoy la obra en la ciudad cuenta con 35 congregaciones y diversos tipos de anexos.

En el nuevo esquema político-social dado a partir del 2001, nuestra sociedad valora e incluye a las organizaciones de base, sean estas religiosas u ONGs. Las iglesias locales, se puede comenzar a edificar a partir de lo local a lo supra-local, teniendo una visión de Reino, es decir se puede coordinar programas denominacionales, interdenominacionales y gubernamentales que den respuestas concretas a necesidades y demandas sociales de los vecinos en los barrios en donde las iglesias trabajan. Es allí donde está el gran desafío a un trabajo coordinado entre agencias locales, programas gubernamentales y aun proyectos para el desarrollo de Ministerios internacionales.

Desde la iglesia local se pueden proyectar múltiples programas de servicio a la comunidad de acuerdo a la multiforme gracia de Dios dada a sus

¹⁶⁰ Marcelo Céspedes, entrevista realizada en Enero del 2016 para este trabajo

hijos. La iglesia local es la agencia de Dios en donde sus dones y sus recursos se manifiestan con gracia para bendecir al mundo.

El Pastor José Managó manifiesta:

Nunca nos sentimos satisfechos con la tarea de la iglesia. Hay mucho más que se podría hacer para asistir a la sociedad, sobre todo a las familias que, en este tiempo están tan disociadas. Hasta ahora el trabajo con los niños es importante porque a través de ellos algunos padres comenzaron a asistir a las reuniones de la iglesia. Pero con esto solo no alcanza.¹⁶¹

Entendemos que ha habido cambios significativos en la reflexión teológica hacia una misión integral, algunas congregaciones locales han llevado a la práctica algunos cambios estructurales y misionológicos, sin embargo hay mucho más por hacer.

En el próximo capítulo, expondremos los resultados de nuestro trabajo de campo y procuraremos responder a algunas de las siguientes preguntas: ¿Está preparada la iglesia local para dar algún tipo de respuesta a las complejas demandas sociales de su comunidad? Sino lo estuviera ¿De qué manera podría preparar a los miembros de la congregación local para intervenir de manera pertinente? ¿Con qué tipo de recursos cuenta la iglesia hoy aparte de los propios para llevar adelante la misión? ¿Puede la iglesia local articular esfuerzos con otros organismos eclesiásticos, paraeclesiásticos, de la sociedad civil o gubernamentales para dar más dinamismo y eficiencia a la misión? ¿Con quiénes? ¿De qué manera? ¿El trabajo de la iglesia local con otros organismos no eclesiásticos compromete su ética y misión? ¿La iglesia local puede ser agente de transformación y desarrollo comunitario?

Frente a este gran desafío, el Doctor Alberto Roldán nos dice:

En un mundo cada vez más impersonal, donde se agudizan las diferencias entre ricos y pobres, donde al decir un cantante brasileño “la vida no vale nada”, es preciso que los cristianos cumplamos con nuestra responsabilidad pública, encarnando los valores de la justicia, la paz y la alegría del Espíritu Santo, expresiones del Reinado de Dios que vino con Jesucristo. Tal desafío, lejos de significar un recluirnos en nuestros templos a manera de *guettos*, debe materializarse en la aceptación del llamado de Dios a transformar su mundo, el Dios creador y salvador que en Jesucristo y por el poder del Espíritu que renueva todas las cosas, nos invita a tornar humana la vida del ser humano en la tierra. Esa es la

¹⁶¹ José Managó. Declaraciones en una entrevista realizada para este trabajo. Mayo 2016

manera de corporizar lo que decimos en el Padre nuestro: “Hágase tú voluntad, así en la tierra, como en el cielo”¹⁶²

¹⁶²Alberto F. Roldán / *Liderazgo y Responsabilidad Pública en el siglo XXI* / Pág. 8 / Artículo de Teología y Cultura año 4 / Dic. 2007 / www.teologos.com.ar

Capítulo 3

Preparando a la iglesia local para una misión integradora e inclusiva con alcance comunitario

Tomaremos, en nuestro caso, la concepción de “misión integradora” refiriéndonos a una perspectiva que supere posicionamientos y prácticas excluyentes, tanto desde las miradas misionológicas como de prácticas eclesiológicas. Entendemos que hay concepciones teológicas históricamente antagónicas, que muchas veces se expresan en prácticas ministeriales pobres y limitadas (evangelización vs servicio social; adoración vs capacitación; crecimiento numérico vs. pureza doctrinal, etc.) En este capítulo Intentaremos ver si tales concepciones pueden ser consensuadas e integradas desde una mirada superadora.

Sobre el concepto de “inclusión”, nuestra percepción surgida del análisis del trabajo de campo, realizado durante dos años en observaciones en 12 congregaciones bautistas de la ciudad¹⁶³, y entrevistas a 8 referentes institucionales¹⁶⁴, da como resultado que el enfoque en las congregaciones de corte *conservador/tradicional* es hacia adentro de sus edificios, estructura y membresía, procurando mantener el *statu quo* de las familias que ya integran las mismas, y excluyendo por acción u omisión, a las minorías postergadas socialmente en su entorno comunitario. Aún en aquellas que podríamos decir que tienen una mirada más “contextual” o “renovada”, su enfoque tiene poco impacto social territorial, lo que se considera contextualización o renovación se da mayormente, y a veces exclusivamente, en el área de la liturgia y de las formas.

¹⁶³ Trabajo de campo realizado para este trabajo en las iglesias bautistas de la ciudad de Buenos Aires: Distrito Sud, Caballito, Flores, De la Cruz, Parque Indoamericano, Betel, Sinaí, Centro, Latinoamericana, Presencia de Dios, Flores Sud, Lugano.

¹⁶⁴ Graciela Ragni, directora del área de acción Comunitaria de la CEB. Carlos Pauer, Secretario Ejecutivo de la CEB. José Managó, pastor de la iglesia bautista Distrito Sud. Marcelo Cespedes, líder de la iglesia bautista Presencia de Dios. Alberto Guerrero, teólogo, profesor, pastor jubilado y referente de la obra bautista. Ignacio Loredo, ex secretario ejecutivo y ex presidente de la CEB, pastor jubilado y referente de la obra bautista. Pablo Lewczuk, teólogo, pastor profesor de SITB. Alicia Chimeti, directora de Defensoría de derechos de niños, niñas y adolescentes de la comuna 9, miembro de la iglesia bautista de Liniers. Elisabeth de Prokopchuk, Pastora de la Iglesia Pueblo Nuevo en Berisso. Omar Díaz, Pastor especializado en prevención del delito y las adicciones, Programa Vida.

Entendemos que vivimos un contexto político, cultural, socioeconómico en donde podemos participar, congregacionalmente, en un trabajo más significativo para el desarrollo integral en la ciudad a través de iglesias locales activas e inclusivas. Hay aportes significativos que cada congregación puede hacer desde sus recursos espirituales, capacidades humanas, materiales y edilicias para contribuir a dar respuestas a las diversas problemáticas que atraviesa nuestra sociedad.

En el libro, “La iglesia local como agente de transformación”, Rene Padilla dice:

Hay buena base para afirmar que la idea de la misión integral está instalada en el pueblo evangélico latinoamericano. Abunda la evidencia que demuestra que para un creciente número de cristianos e iglesias la frase misión integral sintetiza toda una manera de concebir la tarea que, como discípulos de Cristo, tienen en el mundo. Sin embargo, no basta asentir intelectualmente al concepto de misión integral para que ésta se concrete en la realidad que rodea a una iglesia local. Para que esto suceda, es indispensable que la iglesia misma reúna ciertos requisitos o condiciones que la habiliten para la práctica de la misión integral.¹⁶⁵

Procuraremos en este capítulo dar algunas apreciaciones prácticas para contribuir a este debate.

1- Misión desde la perspectiva de los conceptos de *Reino* y *Missio Dei*

1/1 Definiendo el Reino de Dios y *Missio Dei*

El concepto de Reino de Dios no fue un tema importante en la teología cristiana, debido, entre otros motivos, a la fuerte impronta agustiniana que dominó el pensamiento en Occidente identificando el reino de Dios con la iglesia. (Roldan A. F. 2011). Entendemos que este problema aún limita una mirada más amplia del obrar de Dios en la historia y en el mundo. Sin lugar a duda la obra de Dios en el desarrollo histórico y en nuestro contexto social no está limitada a lo que nosotros como iglesias locales o como creyentes en Cristo podamos hacer o lograr. De todas maneras su misión nos convoca, nos incluye y nos da protagonismo para sumarnos en lo que él quiere hacer en el mundo.

¹⁶⁵ Rene Padilla (Editor), *La iglesia local como agente de transformación*, pag. 12 / Ed. Kairos Buenos Aires 2003

David Roldan, en su libro *Teología contemporánea de la Misión*, aporta una definición de *missio Dei* diciendo:

La *missio Dei* es la acción de Dios a través de toda su creación, en toda la historia, que tiene como agente privilegiado a Jesucristo quien encargó a la iglesia continuar con su misión. La iglesia es el vínculo integrador entre la Biblia, el contexto y la experiencia personal; allí surge su meta de proclamar a Cristo (en palabras y en acciones), siendo el Espíritu Santo quien capacita para alcanzar dicha meta.¹⁶⁶

Entendemos que es importante considerar la obra de Dios en el mundo como multifacética y en donde la iglesia es parte de esa misión en la proclamación del evangelio de la reconciliación y en tareas que contribuyan al bienestar social y político, pero a su vez sintiéndose parte de un colectivo divino que incluyen ministerios paraeclesiales, organizaciones sociales, movimientos políticos, gobiernos, entidades ecologistas, científicos, educadores, escritores, artistas, comunicadores e infinidad de otros actores que trabajan cotidianamente por bien común.

Tradicionalmente se ha asociado la misión de Dios a la gran comisión dada por Jesús a los discípulos¹⁶⁷, sin embargo el concepto de misión de Dios (*missio Dei*), si bien se reconoce como un término antiguo, fue significado, según Johannes Verkuyl, en una conferencia realizada en Willingen, Alemania occidental, en 1952. En esta conferencia se dio un giro en la manera de considerar la misión de Dios enfatizando la cuestión de “como Dios actúa en la historia y cómo se puede discernir la *missio ecclesiarum*, relacionándolo con este proceso de discernimiento de sus actos”¹⁶⁸

En cuanto a este concepto de discernir la misión de Dios en el mundo entendemos que se ha dado un gran paso, aún dentro de la línea más conservadora del mundo evangélico en las últimas décadas. Henry Blackaby,

¹⁶⁶ David Roldán, *Teología contemporánea de la Misión* / pag. 9 / Ed. Teología y Cultura , Buenos Aires 2013

¹⁶⁷ Pasajes que están explícitos con diferentes palabras en los cuatro evangelios y en el primer capítulo del libro de los Hechos. Mateo 28:19-20 / Marcos 16:15-16 / Lucas 24:45-48 / Juan 20:21-23 / Hechos 1:8

¹⁶⁸ Johannes Verkuyl. *Prolegomena. Contemporary Missiology an Introduction*. Perspectivas bíblicas de *Missio Dei*, Prodola pag. 3

en su *best seller*, *Mi Experiencia con Dios*¹⁶⁹, hace un análisis de la forma en que Dios ha actuado a lo largo del proceso histórico en los relatos bíblicos. Sintetiza su observación en algunas apreciaciones diciendo que “Dios siempre está trabajando a nuestro alrededor”, tomando como base escritural las declaraciones de Jesús cuando dice: “Mi Padre hasta ahora trabaja y yo trabajo” (Juan 5:17), y también “Les aseguro que el Hijo de Dios no puede hacer nada por su propia cuenta; solamente hace lo que ve hacer al Padre. Todo lo que hace el Padre, también lo hace el Hijo.” (Juan 5:19). Sobre estos dos versículos como base comienza a analizar la manera en que Dios trabaja y ha trabajado en el mundo.

Blackaby dice que “Dios no invita a unirnos a su obra” (hablando de la conversión), pero lo más novedoso en su tesis es la manera en que describe la forma en que Dios habla y muestra su obra a los hombres: “Dios habla por medio del Espíritu Santo, a través de la Biblia, la oración, las circunstancias y la iglesia; para revelarse a sí mismo, sus propósitos y sus caminos”¹⁷⁰ En su libro describe el llamamiento de Moisés, David, Gedeón, Nehemías, entre otros, mostrando cómo algunas formas de las cuatro maneras de hablar, antes citadas, se evidencian en el llamado divino.

El enfoque novedoso está en que Blackaby analiza los procesos históricos/políticos, de cómo Dios en un Dios que se hace presente en la historia de los pueblos y de los hombres, invitándonos a unirnos a su obra, pero a su vez las circunstancias históricas son parte de la singularidad en la cual Dios nos habla para invitarnos a lo que él quiere hacer en el mundo a través nuestro. “Esto también se evidencia con los relatos bíblicos de las formas en que el pueblo de Dios evangelizaba. Ejemplos: Jesús, Pablo, etc. que daban el mensaje de salvación en modos distintos según las culturas receptoras.”¹⁷¹

Siguiendo esta tesis de Blackaby, los hechos históricos, las problemáticas sociales, las coyunturas políticas, en definitiva *las circunstancias*, también son parte de la manera en que Dios se revela a nosotros y nos invita a unirnos a él en lo que él quiere hacer en el mundo. Toma ejemplos bien

¹⁶⁹ Henry Blackaby. *Mi experiencia con Dios*, Ed. Mundo Hispano 1996, El Paso Texas (Manual de educación cristiana utilizado a partir de la década del 90 en la mayoría de las iglesias evangélicas de corte tradicional/fundamentalista e instituciones teológicas)

¹⁷⁰ *Ibíd*em, las siete realidades de mi experiencia con Dios, pag. 7

¹⁷¹ Alberto F. Roldán, concepto sugerido para la Tesis.

concretos como el de Nehemías, el cual estando en un lugar estratégico como copero del rey Artajerjes en Susa (capital del Imperio Persa), es movido por las *circunstancias* del relato de su hermano Hanani a ponerse al frente de la reconstrucción de los muros de Jerusalén.

Otro autor muy conocido y leído entre los bautista del sur, Rick Warren¹⁷², va más allá del análisis de Blackaby sobre la experiencia y llamado ministerial, y suma la mirada sobre la perspectiva de la coyuntura política. Analizando el capítulo 2 del libro de Nehemías muestra la manera en que el rey de Persia se sensibiliza, colabora y facilita el trabajo de Nehemías con recursos diplomáticos, humanos y económicos, e impulsa, por así decirlo, el rol político de Nehemías como gobernador de Jerusalén.

A modo de ejemplos, la perspectiva de estos dos referentes de la literatura conservadora evangélica es un buen indicio de cambios positivos que se han dado en las últimas décadas. Dios obra más allá de los ámbitos eclesiales, pero también nos incluye para trabajar juntos a otras organizaciones de la sociedad, sean estas públicas o privadas, para el bien de nuestra comunidad y del mundo.

Alberto Roldán en su valioso libro “Reino, Política y Misión”, analizando la trascendencia del concepto de Missio Dei y Reino de Dios en su desarrollo latinoamericano expresa:

La iglesia pertenece al reino de Dios, pero no es sinónimo. La iglesia es el pueblo que testifica del futuro Reino, lo cual en termino políticos, representa la acción de Dios en el mundo. Pero por otro lado y, dado que el Reino de Dios no es teoría política en términos modernos, su presencia en el mundo necesita de mediaciones históricas en la lucha por la justicia y la paz. Por tanto, los cristianos tienen la oportunidad de colaborar en diferentes movimientos del mundo que batallan en esa búsqueda.¹⁷³

1/2 El reino de Dios en el contexto evangélico

En muchos contextos evangélicos, todavía se habla y se entiende prioritariamente el Reino de Dios como algo escatológico, meta/histórico, apocalíptico y perteneciente a los acontecimientos futuros. Se olvida el “ya” del Reino que ocurre en las páginas de los evangelios con la irrupción de Jesús en

¹⁷² Rick Warren, *Liderazgo con Propósito*. Ed. Vida, Miami 2005

¹⁶⁷ Alberto F. Roldan. *Reino, Política y Misión*. Pag. 63. Ed. Puma 2011 / Lima

la historia, lanzando un mensaje que no es solamente para el más allá, sino un mensaje de liberación en el presente, en nuestro aquí y nuestro ahora.

Por supuesto que no negamos la trascendencia y la escatología del Reino, pero queremos también afirmar, en nuestro contexto histórico/social, que el Reino se ve en los Evangelios sinópticos como dando prioridad a las necesidades más inmediatas del hombre en su sufrimiento y necesidad.

Así, la irrupción del Reino de Dios en la persona de Jesús afectaba a la eliminación del sufrimiento, la preocupación por los más pobres, la integración de los marginados y excluidos. Jesús no vino a este mundo a identificarse con el poder de turno, ni a ser obsecuente con el statu social predominante, ni a seguir los criterios de la religiosidad de su tiempo, sino vino a poner en evidencia la hipocresía, las desigualdades y la estigmatización de los más vulnerables.

- ✓ Jesús incluyó en su ministerio a personas sencillas y sin letras. (ver entre otros: Mar. 1:14-20 / Hch. 4:13 / 1º Cor. 1:26-31)
- ✓ Ministró entre los Samaritanos, y los puso como ejemplo. (ver entre otros: Jn. 4:1-42 / Luc. 10:25-37 / Luc. 17:15-19)
- ✓ Valoró e incluyó a las mujeres. (Ver entre otros: Luc. 8:1-3 / Luc. 7:39-50 / Mar. 16.9)
- ✓ Dignificó a los niños y los puso de ejemplo. (ver entre otros: Mar. 10:16-16 / Mat. 18:1-5 / 18:10)
- ✓ Fue a la casa de los publicanos y comió con ellos. (ver entre otros: Luc. 5:27-32 / Luc. 7:36 / Luc. 14:1)
- ✓ Atendió las necesidades de los gentiles. (ver entre otros: Mat. 15:21-28 / Luc. 6:26-39 / Mat. 8:5-13)
- ✓ Sano a los leprosos. (ver entre otros: Luc. 5:12-16 / Mat. 8:1-4 / Luc. 17:15-19)
- ✓ Se acercó a las prostitutas. (ver entre otros: Luc. 7:39-50 / Juan 8:1-11 / Mat. 11:19)
- ✓ Dignificó a los pobres. Ver entre otros: Luc. 6:20 / Lucas 14:12-14 / 21-23)
- ✓ Sano a los enfermos. (ver entre otros: Mat. 4:23 / Luc. 6:18-19 / Juan 6:2)

- ✓ e incluyó a infinidad de otras personas marginadas de la sociedad.
(Luc.4:18-19 / Mat. 11:4-6 / Luc. 14:21-23)

Cuando los discípulos de Juan vinieron a preguntarle si él era el Mesías o debían esperar a otro le respondió:

“Vayan y díganle a Juan lo que están viendo y oyendo. Cuéntenle que los ciegos ven, los cojos andan, los leprosos quedan limpios de su enfermedad, los sordos oyen, los muertos vuelven a la vida y a los pobres se les anuncia la buena noticia. ¡Y dichoso aquel que no encuentre en mí motivo de tropiezo!” (Mateo 11:2-6)

En casa de un notable Fariseo dijo Jesús:

“Cuando des una comida o una cena, no invites a tus amigos, ni a tus hermanos, ni a tus parientes, ni a tus vecinos ricos; porque ellos, a su vez, te invitarán, y así quedarás ya recompensado. Al contrario, cuando tú des un banquete, invita a los pobres, los inválidos, los cojos y los ciegos; y serás feliz. Pues ellos no te pueden pagar, pero tú tendrás tu recompensa el día en que los justos resuciten.” (Lucas 14:12-14)

La iglesia primitiva incluyó como parte de su misión la atención de los grupos minoritarios. En la conferencia Episcopal Latinoamericana de 1992 se expresó la influencia que el trabajo comprometido de algunas comunidades de base territorial, mostrando lo que la misión integradora puede llevar adelante en los barrios en donde se está trabajando manifestando la visión del Reino de Dios en sus diferentes ámbitos.

La opción preferencial por los pobres. La promoción humana como una dimensión privilegiada en la nueva evangelización; y los nuevos signos de los tiempos en ese campo, tales como los derechos humanos, la ecología, la solidaridad, el trabajo emigrante, el nuevo orden económico y la integración latinoamericana. Otros elementos de identidad eclesial son la unidad y pluralidad de las culturas indígenas, afroamericanas y mestizas; la participación de los laicos, mujeres, jóvenes y niños.¹⁷⁴

En palabras de Julio de Santa Ana:

...el propósito de la acción del cristianismo es el mismo de la acción de Dios en Cristo: la humanización del hombre. De ahí que sea posible dialogar con aquellos otros movimientos o filosofías que, sin ser cristianos y por caminos distintos y hasta encontrados, también están

¹⁷⁴ Oscar A. Campos. *Teología de la Liberación Relevancia Contextual como desafío al quehacer Teológico evangélico latinoamericano* / ed. Kairos / Bs. As. 2004 / pag. 27

comprometidos en la humanización del individuo. De ellos también se sirve Dios, dado que están sujetos a su soberanía.¹⁷⁵

2- Cambios de paradigmas en el nuevo esquema social

La palabra "paradigma" viene del griego παράδειγμα, y significa "modelo" o "ejemplo". La concepción de paradigma data de fines de la década del '60 y refiere a un determinado modelo de pensamiento o de interpretación de las entidades que se corresponde con una disciplina y un contexto socio/histórico dado. De cualquier forma, el concepto es amplio y puede hacer referencia a un modelo tan complejo como la explicación de determinado fenómeno científico y a algo tan informal y variable como es la interpretación de las relaciones sociales o religiosas. En cualquiera de los casos, un paradigma supone un determinado entendimiento de las cosas que promueve una forma de pensar en particular por sobre otras.

Se podría definir el concepto de paradigmas como sigue: "Un paradigma es un modelo o patrón sostenido en una disciplina científica, epistemológica, filosófica, teológica o en otros conceptos la sociedad."¹⁷⁶

Podríamos decir que el proceso histórico/social del cual nos estamos ocupando en esta Tesis han ocurrido cambios de paradigmas trascendentes en varias esferas del pensamiento teológico y social. Analicemos algunos de ellos que afectan a nuestro tema.

2/1- Resquebrajamientos de las redes tradicionales de contención

Los acontecimientos vividos en los últimos cincuenta años en prácticamente todo el mundo, transformaron de manera relevante los espacios de la Intervención en lo social, político, familiar y espiritual. Desde las dificultades de sostenimiento de los lazos sociales, o el "enfriamiento" de éstos, hasta la problemática de la fragmentación, emergieron nuevas formas de expresión del acontecer social, dentro de escenarios singulares pero con algunos comunes denominadores que muestran determinadas formas de expresión que interpelan a las políticas públicas; las instituciones típicas como

¹⁷⁵ Julio de Santa Ana. Algunas referencias teológicas actuales para la acción social. En VV. AA. Responsabilidad Social del Cristiano. Pag 42. Citado por Alberto Roldan en *Reino, Política y Misión*. Ed. Puma 2011 / Lima

¹⁷⁶ Sitio web / <http://www.definicionabc.com/general/paradigma>

la familia, la escuela o la iglesia, y a las relaciones mismas de vincularnos desde nuestro rol.

De este modo, las relaciones sociales, en tanto construcción de procesos de identificación y subjetivación, se dificultan a partir de distintas formas de una crisis de pertenencia e identidad, ligada a la caída de las formas típicas de socialización. La “ausencia” del lazo social y su crisis forman parte de los padecimientos de este nuevo siglo, presentándose estas cuestiones en general dentro de los espacios típicos de intervención. (Caballera 2015)

Las relaciones sociales generan a lo largo de la vida de los sujetos innumerables entramados de vínculos y a los efectos de la intervención social, dichos entramados se denominan redes. Las redes remiten conceptualmente a las protecciones cercanas.

Robert Castell define estas relaciones como sigue:

Son aquellas que se generan en la existencia de vínculos solidarios ente los miembros de una comunidad en la medida en que recuperan la posibilidad de fortalecimiento de aquellas iniciativas privadas que procuran generar, potenciar y articular recursos para el mejoramiento de la calidad de vida.¹⁷⁷

Han sido largamente estudiadas por la sociología las redes sociales de cada núcleo familiar, entendidos estos desde los vínculos más directos hasta los más lejanos (flia ampliada, amigos, vecinos, grupos de pertenencia, etc.); estas redes familiares y sociales constituyen un recurso que ayuda a cada individuo a resolver sus problemas, conseguir y consolidar recursos y cumplen muchas otras funciones de apoyo integral.

En la intervención social, las redes son visibilizadas a los fines de conocer cuáles son los recursos de apoyo que un individuo, familia o grupo tiene para encarar situaciones problemáticas y son también incentivadas y desarrolladas como recurso interactivo, así como utilizadas como herramienta técnica en el abordaje de problemáticas individuales o de grupos.

Las congregaciones locales en cada barrio de la ciudad, junto a las organizaciones sociales (ONGs), son lugares propicios para generar espacios

¹⁷⁷ Robert Castel. Economía social y solidaria trabajo y capitalismo. <http://www.scielo.org.ar>

de contención y apoyo espiritual y afectivo a muchas personas y familias que se encuentran con escasas o nulas redes de apoyo.

Dice Carlos Pauer en su original libro “Dios siempre tendió Redes”, lo siguiente:

Las iglesias locales tienen una capacidad difícil de hallar en cualquier otra forma de organización social. Están presentes en todos los rincones del país, en todas las regiones geográficas, en todos los barrios, en todos los asentamientos y lugares más marginados de la sociedad. Esa misma razón les permite, por un lado, tener un conocimiento directo de las necesidades de la comunidad y por otro, una capacidad extraordinaria de entramarse y proyectarse mucho mayor que cualquier estructura del Estado. Cuando las iglesias descubren este potencial, no solo pueden potenciar su tarea particular, sino también convertirse en conectores para el bien del resto de las fuerzas sociales que habitualmente están dispersas en la comunidad.¹⁷⁸

2/2- La valorización del trabajo en red

En las últimas décadas se ha dado un cambio de paradigma de un Estado *protector* a un Estado “Tercializador”¹⁷⁹ de muchas de las políticas sociales que se implementan en el ámbito comunitario. Esto le ha dado a las entidades sociales y religiosas un nuevo rol protagónico en la sociedad. Nuestro tiempo aprecia los diferentes saberes y la especificidad de cada organización social con arraigo territorial.

Sobre la base del trabajo comunitario desde las iglesias locales, se pueden construir y consolidar redes de trabajo con diferentes organizaciones barriales y organismos del ámbito público o privado que produzca un cambio sustancial en la sociedad, articulando recursos e implementando estrategias mucho más audaces y pertinentes; es decir, se podrían coordinar programas denominacionales y gubernamentales mucho más amplios que den respuestas concretas a las necesidades y las demandas emergentes del vecindario en donde las iglesias trabajan.

Por otro lado hay un potencial de recursos humanos y saberes inutilizados en cada congregación local. Es allí donde está el gran desafío de un trabajo de red coordinado entre las congregaciones locales, los

¹⁷⁸ Carlos Pauer. *Dios siempre tendió Redes*. Pag. 100/ Ed. Profesionales Cristianas/ 2016 / Buenos Aires

¹⁷⁹ La terciarización de las políticas públicas se dan en la Argentina a partir de la década de los 90, delegando el Estado parte de la implementación de las políticas públicas en los municipios y en organizaciones sociales de base (ONGs), transfiriendo recursos y responsabilidades en las mismas.

departamentos u oficinas denominacionales (y/o interdenominacionales) y programas gubernamentales que tiendan suplir necesidades y promover una mejor calidad de vida en la sociedad.

Dice Sonia Abadi:

El tercer milenio nos convoca a un nuevo paradigma de redes. Nos convoca a trabajar y pensar de otra manera nuestro trabajo. La conectividad, la asociatividad, la capacidad de integrar los saberes diversos que se están generando. Es una revolución en el ámbito del pensamiento y la acción.¹⁸⁰

La visión en red permite también construir puentes entre necesidades comunitarias y recursos públicos de manera ágil y pertinente. De acuerdo al ámbito de relaciones, las redes pueden tener incidencias sobre las políticas públicas en su planificación e implementación.

En una entrevista realizada al secretario ejecutivo de la Convención Bautista Argentina, consideró el trabajo en Red como algo fundamental para el trabajo denominacional en nuestros tiempos:

Considero fundamental tener una visión en red que permita desarrollar estrategias superadoras y llevar adelante programas y acciones mancomunadas entre las Iglesias, con otras organizaciones de la sociedad civil, con ministerios paraeclesiásticos, con otras denominaciones y religiones afines, e incluso alianzas estratégicas tanto con el Estado como con las empresas que busquen honestamente el bien común.¹⁸¹

Cada vez más congregaciones están experimentando la fructífera experiencia de establecer redes de trabajo interregionales interdenominacionales, interinstitucionales y multidisciplinarias que favorecen a todos y facilitan la misión.

2/3- La misión inclusiva desde la pluralidad e interdisciplina

Dice Carballeda Alfredo Juan Manuel:

Las Problemáticas sociales actualmente prorrumpen en un mundo en el cual el mercado aparece como gran disciplinador, en el que el orden simbólico y real de la vida cotidiana se presenta como efímero y sin sentido, dentro de un contexto donde emergen una serie de derechos sociales que muchas veces solo quedan en el marco de leyes y normas

¹⁸⁰ Cita de Pauer Carlos en *Dios siempre tendió Redes*. Pag. 76/ Ed. Profesionales Cristianas/ 2016 / Buenos Aires

¹⁸¹ Entrevista realizada a Carlos Pauer el Marzo 2016

de dudosa aplicación. A su vez, la idea de futuro como incertidumbre, la incidencia de nuevas formas de la pobreza, la pérdida de espacios de socialización y las nuevas formas de los movimientos migratorios, más ligados a la desesperación que a la inserción, muestran un mundo sumamente complejo que demanda a la Intervención social y espiritual nuevas y múltiples miradas y propuestas.¹⁸²

No es posible pensar un trabajo pertinente y eficiente de las iglesias locales en su comunidad sin pensarlo desde la perspectiva de trabajo interdisciplinario y pluralista. Esto significa, por un lado, tener una mirada integral ser humano en su anclaje social, y por el otro articular acciones con otros organismos de la sociedad civil, y del ámbito público, para dar respuestas adecuadas e integrales a las demandas cada vez más complejas.

Consideramos que una de las debilidades del trabajo de las iglesias en cuanto a su misión en el mundo es el inadecuado manejo o el procedimiento incoherente en el proceso de vincular pensamiento y acción. La tendencia es a la idealización, sin claros procedimientos o esquemas de acción. Por lo tanto es necesario, antes de intervenir realizar un buen diagnóstico para evaluar las complejas y diversas problemáticas sociales, sin dejar de reconocer las conexiones con lo individual y particular de los actores o sujetos sociales los cuales también tienen vínculos determinantes con fenómenos de un carácter más estructural como sistemas culturales, organización social, estructura de clases, mecanismos de poder, etc.

Fernando Bullón amplía estos conceptos afirmando:

Desde una óptica religiosa, el cruce de ambos procesos (individuo/sociedad), nos sitúa en el nivel psicosocial o socio psicológico por el cual debe interpretarse un trabajo bien informado, orientado al cambio social. Vivencias personales y proceso estructural deben considerarse simultáneamente. No se deja de reconocer al individuo como sujeto autónomo, único y diferente, dueño de sus actos y protagonista de su vida, actor y no receptor de los asuntos que le afectan, agente de cambios en la sociedad. Pero al mismo tiempo, se asume que existe responsabilidad del colectivo, referido tanto a las causas como a las consecuencias de la mala conducción del proceso de desarrollo y las disfunciones de la vida social; además que las estructuras y relaciones sociales más amplias actúan como

¹⁸² Alfredo Juan Manuel Carballeda. *La intervención en Lo Social, las Problemáticas Sociales Complejas y las Políticas Públicas*. Artículo. Mimeo. 2006

determinantes para la configuración de los procesos problemáticos particulares, y es necesario preocuparse por su transformación.¹⁸³

Entendemos que es propicia la oportunidad en nuestros días de desarrollar un trabajo mucho más rico y efectivo desde un enfoque interdisciplinario y plural.

Graciela Ragni, directora del Área de Acción Comunitaria de la convención así lo manifestó:

La magnitud y complejidad de las problemáticas sociales no se pueden abordar desde una sola disciplina o desde una sola institución por abarcativa que sea. Hay un gran potencial en el trabajo en red. No sólo con iglesias y organizaciones cristianas, sino también con otras organizaciones de la comunidad, tanto privadas como estatales. Una iglesia conectada es una iglesia visible e influyente, (sal y luz). A medida que se multiplica la conectividad, surgen alternativas, aumentan las respuestas, las ideas, la creatividad, los recursos.¹⁸⁴

Entendemos que hay una sinergia¹⁸⁵ muy positiva en este trabajo multidisciplinario y pluralista que muchas congregaciones se están animando a desarrollar, todas las partes salen favorecidos; iglesias, organizaciones barriales, instituciones estatales y la comunidad toda salen beneficiados de este accionar.

3- El potencial latente en nuestras congregaciones locales

Podríamos pensar en la iglesia local como una “agencia” de Dios en donde sus dones y sus recursos podrían manifestarse con generosidad para servir y bendecir al mundo. Por supuesto, cómo ya lo hemos dicho, la iglesia no tiene el “monopolio” de la “multiforme gracia de Dios”, pero sí puede y debe cumplir un rol trascendente y protagónico dentro de la Missio Dei.

Varias características singulares que se dan en nuestras iglesias hacen de ella un instrumento estratégico:

3/1 El potencial humano en la dimensión espiritual

¹⁸³ Fernando H. Bullón H. *Transformación de América Latina y Responsabilidad Social* / Tomo 3 / Ed Kairos / Pág. 234

¹⁸⁴ Graciela Ragni. Directora del área de Acción Comunitaria de la CEB. Entrevista realizada para este trabajo en Abril del 2016

¹⁸⁵ Sinergia procede de un vocablo griego que significa “cooperación”. El concepto es utilizado para nombrar a la acción de dos o más causas que generan un efecto superior al que se conseguiría con la suma de los efectos individuales.

La Biblia nos enseña claramente que Dios le da a cada creyente dones espirituales y talentos naturales para usarlos en un ministerio significativo. Estos dones son habilidades especiales dadas por el Espíritu Santo a los creyentes para servir al mundo y desarrollar un ministerio pertinente que impacte significativamente en las demandas urgentes de la sociedad. Sabemos que no escogemos los dones que tenemos; Dios es quien los determina. Pablo explica: "Todo esto lo hace un mismo y único Espíritu, quien reparte a cada uno según él lo determina" (1º Cor. 12:5 NVI). Evidentemente ningún individuo recibe todos los dones, esto es muy bueno porque nos hace dependientes de la comunidad, nuestras limitaciones enriquecen sustancialmente la dinámica y el servicio congregacional.

La iglesia evangélica en particular tiene a su alcance una oportunidad única de fusionar su fervor espiritual con herramientas estratégicas del conocimiento de las profesiones, utilizando recursos propios y ajenos para promover un verdadero proceso de inclusión y desarrollo integral en la sociedad. Mirar a la sociedad con los ojos del Maestro, pedir su compasión y sabiduría para encarnar nuestra identidad cristiana y actuar como agentes de transformación social.

Los grandes conflictos y demandas sociales son también, entre otras innumerables variables, oportunidades históricas para unirnos a Dios en su misión. Una iglesia en misión con Dios debería valorar la diversidad de sus miembros y animarlos a descubrir, desarrollar e invertir sus dones y talentos en un ministerio fructífero.

Dice Rick Warren en su libro *una Iglesia con Propósito*:

Creo que la iglesia es un gigante dormido. Todos los domingos, los bancos de las iglesias están llenos de miembros que no hacen otra cosa con su fe más que "mantenerla". En la mayoría de las iglesias la designación de miembro "activo" se refiere a los que asisten con regularidad y apoyan financieramente a la iglesia. No se espera mucho más. Pero Dios tiene expectativas muy superiores para cada cristiano. Él espera que cada cristiano use sus dones y talentos en el ministerio. Si alguna vez pudiéramos desatar los talentos, los recursos, la creatividad y la energía que yace adormecida en la típica iglesia local, el cristianismo experimentaría una explosión de crecimiento sin precedentes.¹⁸⁶

¹⁸⁶Rick Warren. *Una Iglesia con Propósito* / Ed. Vida Miami 2000 / Pág. 319

La iglesia local está diseñada para ministrar a las personas desde la niñez hasta la ancianidad. A lo largo del camino de la vida las congregaciones tienen en su seno el potencial de acompañar a las personas por el camino de la vida en sus diferentes singulares necesidades. Hay algo enteramente valioso también dentro del cuerpo de Cristo, y es la diversidad, en donde pueden convivir lo diferente no como algo excluyente sino complementario.

En 1º de Corintios 12, Pablo expone con lujo de detalles acerca de cómo Dios diseñó el cuerpo de Cristo afín de que cada uno de sus miembros sean absolutamente necesarios. El Cuerpo, dice Pablo, necesita de todas sus partes; las más débiles, las menos honorables, todas son necesarias para su pleno desarrollo y para la misión.

Desde una perspectiva bíblica/social pertinente, podemos asumir que si en la iglesia alguien tiene carga, capacidades, talentos o dones para ministrar a un grupo determinado de personas en la sociedad, la Iglesia es responsable de ayudarlo a hacerlo. Si no hay ministerio dentro de una estructura dada, la congregación debería generar espacios de desarrollo para un nuevo ministerio. Los miembros deberían considerar que la estructura apropiada para el desarrollo de una iglesia es aquella que ayude a su pleno cumplimiento de su misión.

La misión integral exige la recuperación del sacerdocio de todos los creyentes de tal modo que la iglesia sea una comunidad donde todos los miembros por igual se estimulen mutuamente en el descubrimiento y desarrollo de dones y ministerios en múltiples áreas de la vida humana que requieren ser transformadas por el poder del evangelio.¹⁸⁷

Los miembros en las iglesias evangélicas tienen un potencial enorme. Es necesario recuperar el concepto bíblico del sacerdocio de todo creyente. El liderazgo tiene que ser un liderazgo capacitador y facilitador para ayudar a empoderar a los miembros para la misión.

Es interesante también considerar que aun dentro del ámbito gerencial contemporáneo se está poniendo el énfasis en un mayor empoderamiento y participación del personal para el desarrollo de las ONGs o empresas, viendo al mismo como el capital más importante que tiene una organización.

¹⁸⁷ Rene Padilla. *La iglesia Local como agente de Transformación*. Pag. 33/ Ed. Kairos. Buenos Aires

Las personas han sido el factor más olvidado en la historia del crecimiento de las organizaciones, siendo este el capital más importante que ella tiene. Ellas deberían ser el punto de partida de todo emprendimiento de desarrollo, y también el punto de llegada, es decir la meta de todo verdadero proyecto de crecimiento.¹⁸⁸

Creemos en un Dios que es la comunión eterna y esencial de tres personas que se desborda en la comunidad y fraternidad de los creyentes. Hemos sido creados para la vida comunitaria. En la comunidad se puede expresar la solidaridad, se pueden identificar los dones y que se puede practicar el sacerdocio de todos los creyentes. Allí se da el espacio para la edificación mutua, el pastoreo, la exhortación, la restauración y la enseñanza. La Misión se cumple y se dinamiza en la intimidad de la vida en comunidad.

Dice Alberto F. Roldán: “Solo una práctica sólida y coherente del sacerdocio universal de todos los creyentes, posibilita la concreción de una misión integral en el mundo de hoy”¹⁸⁹

Por su parte Frank R. Tillapaugh exhorta a los líderes de las congregaciones locales a poner en perspectiva el potencial de cada miembro diciendo:

¡Debemos hacer un concentrado esfuerzo para desatar nuestras iglesias si queremos escaparnos de la cautividad religiosa que paraliza nuestras congregaciones! Como resultado de nuestra estrechez, hemos llegado a ser "ministerialmente pobres".¹⁹⁰

Entendemos que la Iglesia debe generar proactivamente el sentido de la comunión que crea espacios de solidaridad para trascender las carencias y necesidades sociales que vivimos, proveer el sentido de pertenencia, protección, afirmación y respaldo; para compartir la Palabra, la mesa y las oraciones y las tareas de servicio. (Hechos 2:42)

3/2- Su arraigo territorial

Cuando pensamos en estrategias de desarrollo comunitario adquieren un protagonismo especial el “arraigo territorial”.

¹⁸⁸ Eduardo Jorge Arnoletto. *Contribuciones a la gestión pública* Pág. 112 Editorial Universidad Católica de Córdoba 2006

¹⁸⁹ Alberto F. Roldán, *La iglesia como agente de transformación*, pag. 104, Ed. Kairos, Buenos Aires 2003

¹⁹⁰ Frank R. Tillapaugh. *Desatando la iglesia de la fortaleza al ministerio* / pag. 19 / Ed. Vida, Miami

Referirse a lo local no solo es establecer un marco geográfico de acción sino también pensar en identidades individuales, grupales e institucionales y en sus posibles interconexiones o intercambios en la búsqueda de un mejoramiento de la calidad de vida. Es tener en cuenta, por un lado, la historia local no escindida del contexto y por el otro, aprovechar las potencialidades de cada sector y sus posibles aportes al desarrollo integral.¹⁹¹

La finalidad de pensar lo local es fomentar las iniciativas conjuntas que incorporen simultáneamente las iniciativas individuales y las del colectivo social para gestionar los cambios con mayor grado de racionalidad. Es por ello que hoy el espacio local es un espacio protagónico de construcción de ciudadanía.

Es singular y llamativo, que mientras la sociedad mira la territorialidad de las instituciones como algo potencial y significativo, las iglesias locales siguen indiferentes a entrelazar vínculos con su comunidad.

Un estudio de las iglesias de Buenos Aires realizado por la Fundación Kairos produjo los siguientes resultados:

Sólo unas pocas iglesias tienen un vivo interés en su vecindario. La mayoría de ellas no escuchan a los vecinos ni se interesan por sus necesidades. Sin embargo, se consideran salvadoras de la ciudad. Es raro encontrar iglesias que se vean a sí mismas como comunidades que buscan la colaboración de los vecinos para enfrentar juntos los problemas que les son comunes. Las iglesias no están encarnadas en su comunidad.¹⁹²

Según una encuesta realizada recientemente para este trabajo,¹⁹³ las iglesias bautistas cuentan con 62 locales públicos distribuidos estratégicamente a lo largo y a lo ancho de nuestra ciudad. En cada barrio de casas bajas tradicional, en zona de grandes complejos de edificios, en la cercanía de cada villa y asentamiento (y aún dentro de ellos), hay congregaciones insertadas territorialmente y reconocidas por su trabajo entre los vecinos y referentes de los mismos.

Según los datos obtenidos del Consejo de Pastores de la Ciudad de Buenos Aires, tienen registradas en su base de datos, 282 congregaciones en

¹⁹¹ Ascención Barañado. *Antropología social y cultura* / pag. 56 / Ponencia. 2010 Madrid

¹⁹² Cherter, Tim (Editor) y otros. Ed. Kairos 2013 / Buenos Aires Pg. 83.

¹⁹³ Datos proporcionados por la secretaría ejecutiva de la CEB a septiembre del 2016. Lic. Carlos Pauer, Secretario Ejecutivo.

la Capital Federal.¹⁹⁴ El mismo Consejo estima que podría haber entre 50 y 100 congregaciones más no individualizadas en villas de emergencia, salones y casas particulares. Algo es absolutamente cierto, las congregaciones están dispersas en toda la Ciudad, afectando a todas las clases sociales.

No hay organización social que tenga el alcance territorial que tienen nuestras congregaciones evangélicas, es por eso que su anclamiento barrial es una herramienta superlativa para la misión.

4- Las problemáticas sociales como campo de Misión

Entendemos que el único escenario posible para llevar adelante la Misión de Dios es el contexto social en el cual cada congregación está. Jesús dijo: “El campo es el mundo” (Mateo 13:38), es decir la realidad integral de las personas que nos rodea.

Con singular expresión lo manifestó Graciela Ragni en la entrevista:

Hay iglesias que “rascan donde pica”, y así han surgido diversos ministerios: hogares convivenciales, apoyo alimentario, fortalecimiento familiar, trabajo con problemáticas específicas: personas en situación de calle, discapacidad, migraciones, salud mental, adicciones, cáncer, fobia social, etc. Trabajan a través de diferentes proyectos sociales: comedores, merenderos, viandas; comunidades terapéuticas, grupos de autoayuda, de ayuda mutua., escuela para padres, talleres y grupos por afinidad (adolescentes, jóvenes, mayores, matrimonios...), cooperativas, microemprendimientos, etc.¹⁹⁵

Veamos algunas problemáticas sociales en la que la iglesia local puede involucrarse con efectividad.

4/1 Violencia de género

Se considera violencia de género aquella que es ejercida contra las mujeres por un integrante del grupo familiar, independientemente del espacio físico donde ésta ocurra, que dañe la dignidad, el bienestar, la integridad física, psicológica, sexual, económica o patrimonial, la libertad, comprendiendo la libertad reproductiva y el derecho al pleno desarrollo de las mujeres. Se entiende por grupo familiar el originado en el parentesco sea por consanguinidad o por afinidad, el matrimonio, las uniones de hecho y las

¹⁹⁴ Registro de Consejo de Pastores de la Ciudad de Buenos Aires 2014 /

¹⁹⁵ Graciela Ragni. Directora del área de Acción Comunitaria de la CEB. Entrevista realizada para este trabajo en Abril del 2016

parejas o noviazgos. Incluye las relaciones vigentes o finalizadas, no siendo requisito la convivencia.

Entre 2008 y 2014 hubo 1.808 femicidios, entre enero y octubre de 2015, 233 murieron víctimas de la violencia de género", dijo Ada Rico, presidenta de La Casa del Encuentro, organización que desde hace una década se ocupa de dar contención a las mujeres golpeadas y a los hijos de las que murieron a manos de quienes dijeron amarlas.¹⁹⁶

Las cifras no dejan de ser alarmantes y no dejan de crecer. Lo que lo hace aún más aberrante es que quienes lo ven de afuera culpan a las víctimas porque "debió darse que eso iba a pasar" o "porque le gustaba que le peguen", etcétera, y la mujer vuelve a morir ante esa señal de incomprensión que solo demuestra que la sociedad aún no entendió que nadie muere ni se deja matar porque quiere

Según datos del ministerio de Justicia de la Nación, entre 2008 y 2014, 2.196 niños perdieron a su madre, de ellos 1.407 eran menores de 18 años. Entre enero y octubre de 2015, fueron 167 niños los que quedaron sin madre. Y en los poco más de tres meses que van de este año, en la Argentina se informaron 16 femicidios. En noviembre de 2015, como actividad oficial por el Día Internacional de la Eliminación de la Violencia contra la Mujer, la Corte Suprema de Justicia de la Nación difundió el Primer Registro Nacional de Femicidios de la Justicia Argentina, correspondiente al año 2014, al tiempo que desde la misma ONG aseguraban que "una mujer tiene 8 veces más posibilidades de ser asesinada por alguien de su entorno, incluso de su propia casa, que de morir a manos de un extraño, en un robo".¹⁹⁷

Desde nuestras congregaciones locales podemos trabajar esta problemática tan compleja y urgente desde la prevención en nuestras escuelas dominical, sociedades de jóvenes, grupos pequeños, talleres, seminarios, etc. A la vez, involucrándonos directamente en el acompañamiento a la víctima, tanto afectiva y emocionalmente, como en el ámbito de la asistencia legal.

¹⁹⁶ La Nación, entrevista del 08 de marzo del 2016

¹⁹⁷ Infobaes / Violencia de género y femicidio / Artículo de Fernanda Jara / 07 de Marzo del 2016

La problemática debe ser abordada desde la niñez para lograr la comprensión de futuras generaciones. Esto significa incorporar enfoques de género en los planes de estudio, en la formación.

Instituciones cristianas como la fundación Pablo Bessón, o la asociación civil Mujeres para mi país, vienen trabajando desde más de 20 años en esta problemática, dando talleres y capacitando a las congregaciones locales, tanto en la prevención como en la intervención del problema y el acompañamiento posterior a la denuncia policial o judicial. También asociaciones como "Elegí Sonreír"¹⁹⁸, trabajan en hogares de refugios para mujeres víctimas de violencia de género de bajos recursos o sin contención familiar.

De todos ellos podemos aprender para capacitarnos como agentes preventivos y operadores pro-activos en este flagelo social.

4/2 Adicciones

El Observatorio de la Deuda Social Argentina de la Universidad Católica Argentina presentó el segundo informe del Barómetro del Narcotráfico y las Adicciones y advirtió sobre un "crecimiento exponencial" en la venta de drogas en los barrios, principalmente en aquellos con mayor vulnerabilidad social. El investigador y jefe del Observatorio de la Deuda Social Argentina, Agustín Salvia, detalló que la evolución del registro de venta de drogas en los barrios pasó del 30% en 2010 al 45% de los hogares en 2014, y que al discriminar los períodos el porcentual asciende al 34% en 2010-2011 y al 44% en 2013-2014. Dijo Salvia: ¹⁹⁹ "Lo más llamativo es la expansión que se da fuera de las villas. El conurbano bonaerense es el espacio donde más ha crecido, no sólo en villas y asentamientos sino en sectores populares",

Según un informe del diario Clarín, la Argentina ya ocupa el primer lugar en el consumo de cocaína y marihuana en la región, mientras que el paco hace estragos entre los más pobres (y empieza a ser consumido en sectores de clase media).²⁰⁰ En ese contexto, que patentiza la urgencia de una gran acción preventiva en la que debe involucrarse toda la sociedad, la demanda de tratamiento para la recuperación de adictos crece constantemente.

¹⁹⁸ Vamos a comentar el trabajo que esta fundación está realizando ampliamente más adelante en un apartado sobre *Trabajos notorios*

¹⁹⁹ Informe del *Narcotráfico y las Adicciones en la Argentina* de la UCA / 02/03/2016

²⁰⁰ Clarín 12/07/2012 *La incidencia de la fe en la recuperación de adictos*

Paralelamente, se multiplican las comunidades terapéuticas, tanto ligadas a confesiones religiosas como las surgidas de la sociedad civil, que procuran - con diversos resultados- recuperar a los adictos.

En enero del año 2015 la Sedronar y el Ministerio de Planificación de la Nación, a fin de cumplir con la ley 26.934 de "Uso Problemático de las Adicciones", convocó a participar a Iglesias, Fundaciones o Asociaciones Civiles que trabajen en prevención o rehabilitación de las adicciones, para erigir "Casas educativas terapéuticas" (CET) para asistencia de usuarios de drogas y "Centros preventivos locales de adicciones" (CEPLAS) en cualquier lugar del país. Si la entidad posee un terreno o locales amplios disponibles y a su nombre, el Estado levanta una construcción acorde o refacciona la existente. También es de considerar una tercera posibilidad, consistente en otorgar un subsidio no reintegrable para trabajar en actividades preventivas en locales que cuenten con determinadas comodidades.²⁰¹

Muchas iglesias del conurbano y de la Ciudad de Buenos Aires se han sumado a esta iniciativa de gestión asociada con el Estado. Sin embargo, más allá del programa en sí, hay un enorme potencial en nuestras congregaciones para trabajar tanto en la prevención como en la contención y recuperación de los adictos. Infinidad de jóvenes han salido de las drogas por el solo hecho de convertirse a Cristo, y son innumerables también la cantidad de niños y adolescentes, que viniendo de familias de consumidores de estupefacientes o de alcohólicos, han encontrado en Cristo un proyecto de vida relevante.

Para los especialistas, los mejores resultados que obtienen los tratamientos que hacen especial hincapié en el afecto, los valores y la fe se explican porque los adictos centralmente arrastran una falta de amor, se sienten incapaces de afrontar los problemas, se evaden con la droga, y carecen de un sentido para su vida. "Nosotros creemos que el problema de las adicciones implica una respuesta bio-psico-social y espiritual, pero estamos convencidos de que esta última es determinante porque va al fondo de la cuestión", señala Horacio Reyser, coordinador de la comisión de Drogadependencia del Episcopado. "Lo espiritual -dice- tiene que ver con las

²⁰¹ Omar Díaz. Cita monográfica. *La iglesia local como agente de prevención comunitaria*. Tesis final presentada en Fiet para Especialización en teología y misión / 2015

cuestiones más íntimas del ser humano como los sentimientos y la sensibilidad, y con aspectos tan profundos como la esperanza y la fe, permitiendo la realización como personas". En ese sentido, dice que "lo espiritual es lo que nos da la fortaleza para enfrentar los desafíos de la vida, aceptando el esfuerzo y aun el sacrificio que sean necesarios, y es lo que nos mueve a vivir una vida digna en libertad, lejos de la esclavitud de las drogas".²⁰²

Las iglesias podemos trabajar muy eficazmente en la prevención y en el tratamiento de esta problemática. Unas de las entidades más representativa sobre este tema es el "Programa Vida", la cual es una red nacional evangélica de centros de rehabilitación, capacitación y prevención, llevada adelante por pastores, líderes, operadores socio terapeutas y profesionales en adicciones.

Un instrumento creado para cooperación entre los hombres y mujeres que trabajan en esta problemática. El Programa Vida desarrollará un sistema de derivación para la asistencia secundaria con una amplia red de profesionales y entidades cristianas. Las tareas de prevención, asistencia y tratamiento alcanzan a más de 10.000 personas al año, contabilizando también al grupo familiar, factor fundamental durante el proceso de acompañamiento.²⁰³

4/3 Deserción escolar

La deserción es el último eslabón en la cadena del fracaso escolar. Antes de desertar, la alumna o el alumno, probablemente tuvo episodios de repitencia, con lo que se prolongó su trayecto escolar, bajó su autoestima y comenzó a perder de vista a su formación como un logro esperanzador. Es por ello que para comprender el punto final de la deserción, debemos analizar el inicio del problema, que es a nuestro entender: la repitencia. Si según datos estadísticos (en Argentina): un repitente tiene alrededor de un 20% más de probabilidades de abandonar el sistema escolar; si el retiro escolar definitivo rara vez es un evento inesperado sino que se presenta como una cadena de hechos - que van elevando el riesgo de la deserción, a medida que se avanza en edad y se experimentan crecientes dificultades de rendimiento y de adaptación- podemos afirmar, sin temor a equivocarnos, que la mayor causa de la deserción escolar es la repitencia. Esta situación se observa con más

²⁰² Clarín. Artículo. *La incidencia de la fe en la recuperación de adictos*. 12/07/2012

²⁰³ <http://www.programavida.com.ar/>

frecuencia cuando se transita del primario al secundario, y es lo que puso en evidencia el carácter elitista que caracterizó al nivel secundario en sus comienzos, propiciando el sostenimiento de la desigualdad y de la segmentación social. (Muñoz 2012)

Algunas de las causas de la deserción escolar son; la falta de contención familiar, la pobreza estructural, el contexto social de exclusión, las adiciones, un proyecto de vida a largo plazo, desinterés o desconocimiento de las posibilidades que ofrece la educación. Juan Pablo Amichetti, director de la Fundación de Organización Comunitaria (FOC) indicó que las organizaciones no gubernamentales se conectan con la realidad de estos chicos y sus problemas, y al estar en su mismo territorio tienen un conocimiento directo de ellos y de su entorno familiar.

Ahondando sobre la deserción escolar agrego: "La deserción tiene dos niveles de causas muy marcados. Por un lado, el chico y su contexto social y demográfico -pobreza, problemas familiares, la creencia de que la educación no es una forma de ascenso social-, y por otro, la escuela, que no se ha podido adaptar a los cambios necesarios para retener a los chicos. Hay que generar cambios en estos dos niveles si queremos prevenirla y superarla"²⁰⁴

En ambos sentidos las congregaciones locales podemos trabajar con los niños, los adolescentes, las familias y aún las escuelas de nuestros vecindarios, para brindar espacios de apoyo, acompañamiento y capacitación escolar, para la permanencia de los niños, niñas y adolescentes en el sistema educativo.

4/4 Migración / Discriminación

La discriminación, el prejuicio, la estigmatización y el malestar convivencial, es parte de cotidianidad en la compleja y plural composición social entre los habitantes de la Ciudad de Buenos Aires.

En la actualidad en la Argentina rige una Ley que es la 25.871, aprobada en el 2003, da pleno derechos a todos los migrantes que quieran establecerse en nuestro país. Algunos artículos relevantes en cuanto a la inclusión son:

²⁰⁴ La Nación. Artículo. 13/03/2007

- ✓ Artículo 4° — El derecho a la migración es esencial e irrenunciable de la persona y la República Argentina lo garantiza sobre la base de los principios de igualdad y universalidad.
- ✓ Artículo 5° — El Estado asegurará las condiciones que garanticen una efectiva igualdad de trato a fin de que los extranjeros puedan gozar de sus derechos y cumplir con sus obligaciones, siempre que satisfagan las condiciones establecidas para su ingreso y permanencia, de acuerdo a las leyes vigentes.
- ✓ Artículo 6° — El Estado en todas sus jurisdicciones, asegurará el acceso igualitario a los inmigrantes y sus familias en las mismas condiciones de protección, amparo y derechos de los que gozan los nacionales, en particular lo referido a servicios sociales, bienes públicos, salud, educación, justicia, trabajo, empleo y seguridad social.

Las migraciones han sido un fenómeno cultural tan antiguo como el hombre. La historia de la humanidad es la historia de los desplazamientos, en la antigüedad estaba ligada a la necesidad o al deseo de encontrar mejores pasturas o caza, a veces huyendo de una tribu enemiga o por ansias de conquista.

En tiempos actuales, reemplazando los términos, son impulsadas por necesidad de trabajo, necesidades de salud, en busca de una mejor calidad de vida para sus hijos, en busca de refugio político, ansias de investigación y/o aventura, perfeccionar estudios. Antes se hablaba de nómades, exploradores, conquistadores; ahora se habla de emigrantes, viajeros, extranjeros, etc. No importa el nombre que les demos, lo que debemos notar es que hay una necesidad que los empuja y una esperanza que los guía a dejar lo conocido por lo desconocido e ir en busca algo lo nuevo, diferente, buscando nuevas posibilidades de vida, sobreponiendo a los temores y las dudas y cargando un bagaje de recuerdos, frustración y desarraigo.

Esta situación de vulnerabilidad y marginalidad se vuelve todavía más lastimosa cuando dentro de los mismos barrios de migrantes se sufre la estigmatización del otro y la violencia.

El tema de cultura es necesario abordarlo desde la concepción antropológica. El “etnocentrismo” es la actitud o punto de vista por el que se

analiza el mundo de acuerdo con los parámetros de la cultura propia. Da identidad a los pueblos y a las personas. El etnocentrismo suele implicar la creencia de que el grupo étnico propio es el más importante, o que algunos o todos los aspectos de la cultura propia sean superiores a los de otras culturas. Este hecho se refleja por ejemplo en los nombres peyorativos que se dan a miembros de otros grupos. A la persona con un fuerte énfasis etnocéntrico le cuesta valorar y apreciar al otro. Lo excluye y lo margina.²⁰⁵ “La existencia de un prejuicio implica que las personas prejuzgan, usualmente de manera negativa a grupo a sus miembros. El prejuicio no solo se refiere a una opinión o creencia, sino también a una actitud, que incluye sentimientos como desprecio, disgusto, abominación.”²⁰⁶

En todos nuestros barrios hay grupos migrantes que han venido de diferentes lugares del país, de países hermanos de Latinoamérica o de otros lugares tan remotos como África o Asia. Las congregaciones evangélicas de nuestra ciudad podemos hacer un aporte significativo y superlativo desde la integración, la contención el afecto y la ayuda de múltiples formas.

El evangelio de Jesús es pertinente para trabajar la capacitación de nuestros miembros en esta temática, como para darle al extranjero la perspectiva de acogimiento y pertenencia en medio del desarraigo territorial y cultural. “Por eso, ustedes ya no son extranjeros, ya no están fuera de su tierra, sino que ahora comparten con el pueblo santo los mismos derechos, y son miembros de la familia de Dios.” (Efesios 2:19 dhh)

5- Algunos ejemplos notorios

Podríamos seguir citando diversas problemáticas sociales y las maneras sencillas, pero eficaces, de cómo nuestras iglesias podrían involucrarse para producir un cambio sustancial y significativo en la comunidad. A modo de ejemplo de lo que podríamos hacer con una actitud más abierta y participativa, compartimos los datos de tres congregaciones en misión Integradora e inclusiva con alcance comunitario.

1- Iglesia Bautista de la Cruz / Villa Madero

²⁰⁵ Taller dado sobre cultura en el grupo operativo de campo. Apuntes de clase de Antropología 2014 / Construyendo Alternativas.

²⁰⁶ Prejudice and Discrimination (pp. 206-212). New York: McGraw-Hill. Disponibles en <http://www.understandingprejudice.org/apa/spanish/>

La iglesia Bautista de la Cruz, en Villa Madero, está presidida por el Pastor Alejandro Gómez y su esposa Laura Brun. Ellos han desestructurado la iglesia para que pueda llevar adelante un ministerio multifacético, que incluye trabajo con niños en situación de vulnerabilidad social, matrimonios, personas con diferentes problemáticas de adicciones, una impronta musical y artística que ha llenado estadios como los de River Plate con festivales culturales multitudinarios. Pero lo más significativo, al menos lo quisiéramos resaltar, es el trabajo que llevan adelante en los hogares convivenciales para mujeres víctimas de la trata, abusos, violaciones y otros tipos de violencia psicológica y física.

Su misión consiste en rescatar la vida de jóvenes en situación de riesgo y de vulnerabilidad ante temas como adicciones, abuso, violación, violencia, maltrato o situaciones de abandono. Uno de los propósitos de su trabajo es la de ser familia para aquellos que no tuvieron la oportunidad, donde el amor es la base de los hogares "Convivencias". Acompañan específicamente niños y adolescentes que pasaron por situaciones de abuso sexual y violencia familiar, y los reinsertamos en la sociedad, dándoles contención en distintas áreas (física, psicológica, emocional, social y espiritual).

Dice Laura:

Cada uno llega con una historia que contar, muchas veces con golpes, miedo al contacto físico, y en silencio, la tristeza se hace notar a simple vista. Y por medio de un ambiente familiar y personalizado buscamos que vuelvan a sonreír, ya no desde un papel de víctima, sino desde un lugar de protagonista, donde la historia puede ser escrita por él mismo, en base al perdón y el amor recibido. Trabajamos en la sanidad, restauración de la vida de adolescentes víctimas de abuso, violencia y todo tipo de maltrato. Nuestra tarea es mostrarles que Jesús vino para que tengamos vida en abundancia. Lo hacemos por medio de talleres de crecimiento personal y espiritual, actividades recreativas, terapias psicológicas individuales, relaciones afectivas y cobertura en necesidades básicas. (Comida, vivienda, vestimenta y capacitación.)²⁰⁷

Este tipo de trabajo es pionero dentro de las iglesias bautistas de la Argentina, y creemos, que sin duda, será de influencia y motivación para que muchas más congregaciones se animen y se involucren en este tema tan sensible y necesario de abordar.

²⁰⁷ Artículo del Expositor Bautista. Ed. Abril 2016. Pag. 26

Laura estima que la labor que desarrollan tiene un impacto efectivo social y espiritual:

Trabajamos para que recuperen la sonrisa, para que adopten una nueva forma de vivir, sanando las heridas del pasado. La clave es que cada uno de ellos encuentre seguridad, contención, valores y límites. Nuestros fundamentos están basados en la palabra de Dios, y utilizamos la “Teoterapia” como método de recuperación de cada una de las personas que tenemos la bendición de recibir, para que reciban sanidad en sus vidas y corazones.²⁰⁸

2- Iglesia Bautista Presencia de Dios / Caballito

La iglesia Bautista Presencia de Dios, es una congregación contextual que trabaja con la comunidad, principalmente, a través de “grupos operativos de autoayuda”. Su pastor principal es Bernardo Stamateas que es Lic. en Psicología y Teología.

Los grupos operativos es una concepción implementada por el célebre psiquiatra argentino Pichón Riviere quien utilizó el método de grupo operativo, en el hospital Borda de la Ciudad de Buenos Aires, para los propios pacientes con problemas psiquiátricos formaran grupos participativos para trabajar sus problemas a través de la palabra y la escucha. Pichón Riviere define el grupo operativo como sigue:

Un conjunto restringido de personas que ligadas por constantes de tiempo y espacio y articuladas por su mutua representación interna se propone de forma explícita o implícita, una tarea que constituye su finalidad, interactuando a través de complejos mecanismos de asunción y adjudicación de roles, es decir que un grupo tiene organizadores internos y se define como una estructura de acción, de operación ya que actúa en función de las necesidades y su satisfacción.²⁰⁹

Sobre esta concepción la iglesia trabaja ministrando a las personas en “Sanidad Interior” (concepto de restauración emocional, espiritual y afectiva), restaurando su estima personal y compartiendo el evangelio. La iglesia también sirve a la comunidad supliendo las necesidades básicas de la gente, esto es generando talleres para enseñar y capacitar en distintos oficios, dando ayuda en necesidades específicas de ropa o alimento, asesorando con profesionales en temas tales como; depresión, adicciones, violencia, etc.

²⁰⁸ Idiben

²⁰⁹ Riviere Pichón *El Proceso Grupal* Bs. As. – Ediciones Nueva Visión, 1985

El barrio de Caballito, en donde está ubicado en templo principal, es uno de los barrios con mayor cantidad de habitantes de la ciudad por metro cuadrado. El perfil socio/económico es de clase media con proyección ascendente. En los últimos años, Caballito ha sido el barrio de la ciudad con mayor edificación de edificios. Otro dato singular, es que la población tiene el promedio de edad por habitante más joven de Buenos Aires.

En una entrevista realizada para este trabajo a uno de los líderes de la iglesia afirmó:

Cada ministerio está orientado o destinado al crecimiento y desarrollo espiritual de cada individuo. Los cultos son multitudinarios, los siete días de la semana, teniendo cuenta la particularidad de las personas se ofrecen múltiples ministerios sociales y vinculares desde la mañana hasta la noche. Creo que es un ministerio que está abriendo puertas, rompiendo las viejas estructuras eclesiológicas que han quedado obsoletas por el tiempo. Los mensajes son pertinentes a las necesidades de la gente.²¹⁰

Sin duda la iglesia bautista Presencia de Dios es una congregación que se ha animado a romper estructuras. Paso de un tradicional enfoque conservador allá por mediados de los años 80 (con una membresía que no superaba los 100 miembros con más de 100 años de historia en el país)²¹¹, a una comunidad dinámica con miles de miembros y decenas de obras misioneras en diferentes partes del país y en el exterior. Podemos quizás ser críticos y no compartir de algunos conceptos teológicos o metodológicos, pero lo cierto es que un modelo contemporáneo digno de observar y analizar.

3- Iglesia Bautista Pueblo Nuevo en Parque Indoamericano / Lugano

La Iglesia Evangélica Bautista Pueblo Nuevo, viene trabajando a con personas en situación de vulnerabilidad social en barrios marginales y en villas de emergencia de la zona sur de la ciudad ininterrumpidamente desde Agosto del año 1986. Es decir, cuenta con más de 30 años de incidencia territorial articulando programas y proyectos con el propósito de dar respuesta a la situación de exclusión social que viven muchos de los niños, adolescentes,

²¹⁰ Entrevista realizada para este trabajo a Marcelo Céspedes. Líder de la iglesia Presencia de Dios. Mayo 2016

²¹¹ Hasta mediados de la década de los 80 la congregación se llamaba Iglesia Bautista Sudoeste, estaba liderada en ese tiempo por el pastor Alberto Guerrero. Bernardo Stamateas era entonces seminarista. Al dejar el pastoreo Guerrero asume Stamateas el liderazgo de la iglesia y cambia radicalmente su dinámica y organización.

jóvenes, mujeres y familias de la zona. Se interviene en casos individuales, familiares y comunitarios articulando con redes barriales y entidades gubernamentales.

La sede se encuentra ubicada frente al Parque Indoamericano a tan solo ocho cuadras de villa Cildañez, cinco de villa 20 Lugano, y a unas nueve de los complejos habitacionales del Carrillo, Fátima y Piletones del barrio de Villa Soldati. La adquisición del predio frente al Parque tuvo la intencionalidad de tener un lugar accesible para trabajar con los diferentes grupos étnicos y con los distintos estratos sociales y culturales que forman el amplio abanico socio-económico de nuestro vecindario. (Actualmente concurren niños, niñas, adolescentes, jóvenes y familias de los diferentes complejos habitacionales del vecindario.)

Cuenta con una asociación civil, la cual es el brazo institucional competente para gestionar, administrar y articular diversos proyectos sociales, educacionales, recreativos y culturales, gestionando programas en el marco de los recursos propios, de la comunidad civil y del estado comunal y nacional.

Tiene como finalidad en su cotidiano trabajo generar espacios de intercambio cultural, de aprendizaje colectivo facilitando la integración social y el desarrollo comunitario, promoviendo valores tales como el amor al prójimo, la solidaridad, la responsabilidad, la libertad y la valoración de la singularidad y diversidad de cada persona.

La congregación gestiona actualmente más de 20 programas y proyectos sociales, entre los que se destacan 2 Jardines maternos de jornada completa con 150 niños cada uno (uno frente al Parque Indoamericano, y otros en la villa 20 de Lugano); talleres de enseñanza para adolescentes de 14 a 19 años en situación de vulnerabilidad social y educativa con más de 200 adolescentes que participan en las diferentes disciplinas.²¹² Hogar convivencial para madres solteras. Escuela de Psicología Social. Deportes para niños y para mujeres, entre otros. Alrededor de 1.500 familias pasan por los servicios a la comunidad que se brindan en los 5 edificios anclados en diferentes lugares del barrio.

²¹² Se dictan actualmente 9 talleres con una asistencia promedio de 25 jóvenes por taller. Canto, Guitarra, Comedia Musical, Percusión Urbana, Teatro, Folclore, Danza y Plática.

La iglesia es miembro fundacional de una red de organizaciones sociales que trabaja en la zona sur de la ciudad y forma parte de la comisión de la junta vecinal de los barrios de Lugano, Soldati y Parque Avellaneda.

Más allá del enfoque social, que es muy valioso, su membresía trabaja activamente insertada territorialmente haciendo misión en las casas de cada edificio y barrio de emergencia de la zona. La iglesia tiene su propio Seminario teológico de capacitación ministerial en teología práctica, en donde sus miembros se capacitan con una visión integradora y práctica del evangelio

Conclusión Capítulo 3

Iglesias integradoras e inclusivas con alcance comunitario en la ciudad

Los evangélicos y protestantes históricos estamos saliendo de una era que fue moldeada por la controversia de los liberales y los fundamentalistas de principio del siglo veinte, para entrar en una nueva instancia de mayor diálogo y apreciación de las diferentes visiones de ambos grupos.

Vernon Grounds, rector de unos de los seminarios teológicos conservadores de los Estados Unidos expreso: “Pienso que estamos presenciando un renacimiento evangélico de proporciones asombrosas. En mis días en la universidad los evangélicos eran una pequeña minoría, vista como un residuo cultural. En contraste el pueblo evangélico hoy en día es una fuerza poderosa en la sociedad.”²¹³

Por su parte la Pastora Elisabeth Romanenghi de Prokopchuk agrega: “El trabajo es inmenso, parecería que no alcanza todo lo que se haga. Sin embargo al observar el conjunto de iglesias y denominaciones y la confianza de la sociedad política y empresarial en lo que hacen los “evangélicos” nos damos cuenta que avanzamos.”²¹⁴

Muchos grupos paraeclesiales, aún nacido dentro de una teología conservadora, están ministrando en diferentes problemáticas sociales en población. Otras iglesias grandes y prósperas con enormes instalaciones, tienen escuelas, centros de atención a las familias, ministerios a niños,

²¹³ Teólogo americano, educador cristiano, Rector de Seminario de Denver, y uno de los fundadores de América del evangelicalismo. Cita tomada del libro Desatando a la iglesia de la fortaleza al ministerio. Pag. 61. Ed. Vida. Miami

²¹⁴ Declaraciones realizada por Elisabeth Romanenghi de Prokopchuk para una entrevista para este trabajo.

adolescentes y familias, utilizan los medios de comunicación y evangelizan de manera creativa a través de la música o la cultura fuera de la fortaleza de las estructuras tradicionales.

El problema se expresa en las iglesias locales promedio con instalaciones pequeñas. Este es el sector del mundo evangélico que aún parece permanecer cautivo de la mentalidad fortificada mirando solo hacia el interior de sus edificios y membresía.

Consideramos que una iglesia en misión con Dios debería valorar la diversidad y el potencial de sus miembros y animarlos a descubrir, desarrollar e invertir sus dones y talentos en un ministerio significativo de alcance comunitario con la visión del Reino de Dios.

Consideraciones finales

Decía el célebre pastor bautista Martin Luther King: “Nunca estaremos satisfechos en tanto a nuestros hijos les sea arrancado su ser y robada su dignidad”²¹⁵

En un excelente manual denominacional sobre la misión de la iglesia, *La Iglesia en el Tercer Milenio*²¹⁶, se consideran temas pertinentes para el abordaje de la misión integral. Algunos de ellos son muy singulares: *Cambio Climático; Pobreza y exclusión; Nuevas conformaciones familiares; Envejecimiento poblacional; Violencia en todos los niveles; Desigualdad educacional; La era digital; Ser iglesia hoy*. Si bien es destacable que se hayan encarado temas tan trascendentes desde la órbita denominacional, todavía en la iglesia local promedio hay un gran abismo entre la teoría y la práctica.

En nuestro trabajo de campo hemos observado que de las 62 congregaciones o lugares de culto bautistas en la Ciudad de Buenos Aires, solamente 2 iglesias locales tienen una membresía significativa relacionada con la comunidad en donde están insertas (La Iglesia *Presencia de Dios* en Caballito, y la *Iglesia del Centro*, en el barrio de Balvanera, ambas tienen más de 3.000 miembros). El resto de las congregaciones tienen un promedio que no supera los 200 miembros. A nuestro entender, son justamente estas pequeñas congregaciones, con modestas instalaciones y recursos, las que pueden ampliar significativamente su incidencia barrial, poniendo el potencial de sus capacidades en ministerios más significativos en una perspectiva comunitaria.

Consideramos que cualquier iglesia “bíblica conservadora”, puede tener un ministerio efectivo en la ciudad. No hay ninguna razón para que una modesta congregación, bajo la autoridad de la Escritura, aun con instalaciones muy limitadas, no pueda convertirse en la base de operaciones de un gran ministerio de alcance integral. Para esto es necesario (a nuestro entender), “desacramentar” los espacios de cultos; convertir las instalaciones en ámbitos multifuncionales de misión.

²¹⁵ Martin Luther King. Discurso del 28 de agosto de 1963 *Yo tengo un sueño*, en las escalinatas del monumento a Lincoln en Washington.

²¹⁶ *La Iglesia en el Tercer Milenio*. CEBA 2012 / Buenos Aires / Argentina

Hemos observado que en las iglesias de corte tradicional, los templos y las instalaciones, permanecen cerrados la mayor parte del tiempo, generalmente se abren dos o tres veces en la semana para actividades litúrgicas. Mientras que en otras iglesias más contextuales (como las que hemos citado), se usan las instalaciones y aun los templos para múltiples usos.

Al evaluar las iglesias evangélicas bautistas de la ciudad, vemos que muchas de ellas son introvertidas, indiferentes, ocupadas solo en atraer personas a sus servicios para “ganar vidas para Cristo”. Algunos ministerios más contextuales están centrados en pastores “superestrellas”, otras en ostentosos púlpitos, algunas en escenografías y liturgias extravagantes. Las más conservadoras quizás, enfocadas en mantener entretenidos a sus miembros, desarrollando programas foráneos, conservando la estructura heredada por tradición denominacional, el poder, sus ingresos, la mejora o ampliación de sus edificios, etc.

Lo concreto, es la gran mayoría de las congregaciones, de uno y otro lado de los enfoques, los miembros (los que deberían ser los verdaderos actores), permanecen afectados con una especie de "parálisis espiritual". En palabras de Frank Tillapaugh, la iglesia local necesita ser felizmente “desatada”: Dice Tillapaugh:

¡Desatemos la iglesia local! Olvidémonos de atraer a las personas a los *templos*. Dedicuémonos a estimular a la gente para que realice su ministerio y lleve a Dios fuera, donde está el pecado, la pena y la necesidad. Desestimemos el éxito institucional. Concentrémonos en el servicio. Dejemos de atar a los miembros a una organización religiosa. Dedicuémonos a liberar las trabas estructurales que paralizan a los miembros y obtendremos resultados impactantes. No pensemos en el crecimiento como un fin en sí mismo, y paradójicamente, el crecimiento paulatinamente ocurrirá como un subproducto natural y floreciente del trabajo creativo e innovador de toda la congregación.²¹⁷

Algunas congregaciones locales se han animado a realizar cambios en la manera de estructurarse, contextualizándose en sus formas para servir mejor, sin embargo su enfoque se plasma más en la liturgia y en las formas, que en aquello que es trascendente para la misión. Solo algunas pocas congregaciones tienen una mirada más amplia, integral e inclusiva,

²¹⁷ Frank Tillapaugh, *Desatando a la Iglesia de la fortaleza al ministerio*. Pag. 8. Ed. Vida Miami

desarrollando un trabajo que tiende a un proceso de transformación y desarrollo en su comunidad.

Respondiendo a las preguntas de nuestra investigación estimamos lo siguiente:

1. **Contexto Social:** Hay un amplio abanico de problemáticas sociales que atraviesan a nuestra sociedad (violencia, adicciones, pobreza, exclusión, desempleo, migración, discriminación, delincuencia, trata de personas, depresión, etc.), sobre las cuales la gran mayoría de las iglesias bautistas de nuestra ciudad están ajena.
2. **Estructura y Organización:** El foco de las iglesias tradicionales está puesto en una estructura obsoleta que impide a los miembros desarrollarse en un servicio pertinente y efectivo en la comunidad. Las actividades en la mayoría de ellas son reproducciones de la herencia misionera de los años 40-60. Los “odres viejos” (viejas estructuras), echan a perder el “vino nuevo” (las oportunidades de desarrollo en la visión y misión de Dios)
3. **Enfoque de la Misión:** La mayoría de las iglesias bautistas excluyen, consciente o inconscientemente a los grupos marginados de su vecindario; su enfoque está en la familia “tipo” o “clase media estereotipada”.
4. **Integralidad teológica:** Consideramos que se debe valorar la pluralidad y la diversidad. Integrar lo excluyente, permitir que visiones antagónicas se sumen a la Missio Dei. Esto es articular y fusionar diferentes enfoques de movimientos teológicos y misionológicos que han tenido su desarrollo en las últimas décadas, con la rica herencia denominacional. Las iglesias que crecen e impactan la comunidad son más abiertas y menos dogmáticas.
5. **El rol de la membresía:** Entendemos que es posible un cambio significativo en las congregaciones si se empodera y capacita a los miembros para una misión integradora e inclusiva. Si se facilita el desarrollo de ministerios creativos y pertinentes para suplir necesidades.
6. **Infraestructura:** Consideramos que cualquier iglesia pequeña con instalaciones modesta puede llegar a tener un ministerio significativo y multifacético si se “desacraliza” el mal llamado *templo*. Las instalaciones de la iglesia local deberían poder usarse toda la semana para desarrollar ministerios significativos de alcance comunitario.

7. **Trabajo en red:** La iglesia local puede y debe trabajar en red con los diferentes organismos públicos y privados para sumar recursos produciendo una verdadera sinergia en el trabajo y desarrollo comunitario.
8. **Evangelización Contextual:** Entendemos que se deben utilizar medios creativos de evangelización que sean significativos para las personas a las cuales va dirigido. Se pueden y se deben utilizar múltiples formatos para alcanzar a diferentes tipos de personas que necesitan de Cristo. Nuevamente los miembros son la clave. Los grupos pequeños o células en hogares (o espacios no-convencionales), son estrategias sencillas que cualquier congregación puede implementar.
9. **Comunidad:** Cada congregación local puede y debe ser agente de transformación comunitaria en la medida de que se sume a Dios en su misión, reconociendo las problemáticas sociales, los recursos de su membresía y las redes de apoyo tanto en el ámbito eclesial, gubernamental, como también en las organizaciones sociales (públicas o privadas), de su propio vecindario. La iglesia es parte de su vecindario, está inserta territorialmente y debe insertarse en su rol social de manera proactiva.
10. **Liturgia:** Entendemos que el culto debe salir de su formato “tradicional” (heredado), el cual no es relevante para la mayoría de las personas nuevas que asisten a sus servicios. Entendemos que en todo lo relacionado con el culto, no solo el *fondo*, sino también la *forma* es muy importante. Cada iglesia debe buscar el *formato* que sea significativo para su comunidad.
11. **Capacitación:** Consideramos que las iglesias locales deben añadir a sus programas teológicos/doctrinales habituales, capacitaciones que den herramientas a los miembros para su intervención comunitaria. (Violencia de género, adicciones, vínculos saludables, trabajo, pobreza, familia, etc). A la vez se abren diferentes espacios de enseñanza donde se puedan trabajar con las personas del barrio en sus diferentes problemáticas y necesidades.
12. **Vida nueva:** Entendemos que el *evangelio es poder de Dios* para transformar las vidas y dar un nuevo nacimiento espiritual a cada persona que recibe a Cristo como Señor y Salvador. No hay *Missio Dei*, sin la gracia y el poder del Espíritu Santo. La Misión de la iglesia es una obra sobrenatural, solo Dios puede regenerar el ser interior y dar un proyecto de

vida superador. Entendemos que solo podemos realizarla integralmente la misión con sus recursos y su bendición.

“Jesús le preguntó a sus discípulos: — ¿Entienden muchachos todo esto? —Sí —contestaron ellos. Entonces Jesús les dijo: —Cuando un maestro de la ley se instruye acerca del reino de los cielos, se parece al dueño de una casa, que de lo que tiene guardado sabe valorar y utilizar cosas nuevas y cosas viejas.” (Mateo 13:51-52 Dhh).

Damos infinitas gracias a Dios por la rica herencia evangélica recibida, hay muchas prácticas y costumbres que debemos valorar y atesorar. Sin embargo, no podemos quedarnos anclados en las tradiciones o en los mandatos denominacionales (implícitos o explícitos). Dios tiene *tesoros nuevos*, nuevos desafíos y nuevos enfoques. Hay un mundo que muere *sin Cristo, sin Dios y sin esperanza*, es nuestra responsabilidad adaptar los medios a los fines y constituirnos en iglesias contextuales e inclusivas que tenga incidencia positiva con el evangelio integral de Cristo en nuestra comunidad.

Bibliografía

ARANA QUIROZ, Pedro: "La misión en el evangelio de Juan" en "Bases bíblicas de la misión". Perspectivas latinoamericanas. Editado por René Padilla. Buenos Aires. Ed. Nueva Creación. Año 1998.

BAKKE, Raymond: "Misión Integral en la ciudad". Ediciones Kairos. Buenos Aires. Año 2002.

BULLÓN, Fernando H.: "Ética cristiana y responsabilidad social" Ediciones Kairos. Buenos Aires 2008.

BURZACO, Eugenio: "Rehenes de la violencia". El país que devaluó sus garantías. Análisis y cifras del delito en la Argentina. En colaboración con Carlos Etcheverrigaray, Diego Gorgal y María Eugenia Vidal. Editorial Atlántida. Año 2001.

CHESTER, Tim y otros: "Justicia, misericordia y humildad". La misión integral y los pobres. Ediciones Kairos. Año 2008.

CIAFARDINI, Mariano: "Delito urbano en la Argentina". Las verdaderas causas y las acciones posibles. Editorial Ariel. Año 2006.

CONFERENCIA EPISCOPAL ARGENTINA. Aparecida. Documento conclusivo. V Conferencia General del Episcopado Latinoamericano y del Caribe. 3ra. Reimpresión. Agosto de 2010.

CONFERENCIA EPISCOPAL ARGENTINA. Pontificio Consejo Justicia y Paz. "Compendio de la doctrina social de la iglesia". Segunda reimpresión. Octubre de 2010.

CONVENCIÓN EVANGÉLICA BAUTISTA ARGENTINA: "La iglesia en el tercer milenio". Tendencias, desafíos y oportunidades. Año 2010.

CONVENCIÓN EVANGÉLICA BAUTISTA ARGENTINA: "Ocho pilares para una iglesia del reino" por Lorenzo, Eduardo. Año 2008.

DAVIES, Pablo: "La misión en el evangelio de Lucas y en los Hechos", en "Bases bíblicas de la misión." Perspectivas latinoamericanas. Editado por René Padilla. Buenos Aires. Ed. Nueva Creación. Año 1998.

DIAZ, Omar Osvaldo: "Las raíces espirituales del delito". Editorial Publica tu libro. Año 2010.

ESCOBAR, Samuel y SALINAS, Daniel: "Postmodernidad. Nuevos desafíos a la fe cristiana". Editorial Lámpara. La Paz. Año 1997.

GIBBS, Eddie: "La iglesia del futuro". Cambios esenciales para lograr un desempeño eficaz. Editorial Peniel. Año 2005.

GOBIERNO DE LA CIUDAD. Ministerio de Desarrollo Social. Observatorio de Drogas. "Consumo de Paco y sustancias psicoactivas en niños, niñas en situación de calle y jóvenes en tratamiento". Año 2011.

GREEN, Michael: "La iglesia local" Agente de evangelización. Ed. Nueva Creación. Año 1996.

HAUGEN, Gary: "Buenas noticias acerca de la injusticia" con un ensayo adicional desde América Latina" por Wieland, Alfonso. Ediciones Kairos. Año 2002. Argentina.

HONG, In Sik: "¿Una iglesia posmoderna?" En busca de un modelo de iglesia y misión en la era posmoderna. Ediciones Kairos. Año 2001. Argentina.

MANZUC, Daniel: "La misión en las cárceles" Pastoral penitenciaria. Ed. San Pablo. Año 2005.

Minujin Alberto "En la rodada" UNICEF Argentina 1998

MOTT, Stephen Charles: "Ética bíblica y cambio social". Editorial Nueva Creación. Año 1995. Argentina.

OLIVIERE, Cristina y TOSTI IBAÑEZ, Silvia: "La educación preventiva" Colección: Hacer Familia. Ediciones Palabra S.A. Año 2006. España.

PADILLA C. y YAMAMORI, Tessunao y eds. "La iglesia local como agente de transformación". Una eclesiología para la misión integral. Ediciones Kairos. Año 2003.

PADILLA, C. René: "¿Qué es la misión integral?" Ediciones Kairos. Año 2009. Argentina.

PAUER Carlos. "Dios Siempre tendió Redes". Ed. Profesionales Cristianas. 2016. Buenos Argentina.

ROLDAN, Alberto F.: "Reino, política y misión". Sus relaciones en perspectiva latinoamericana. Ediciones Puma. Centro de Investigaciones y Publicaciones. Año 2011.

ROLDAN Alberto F. "La iglesia frente a los desafíos de la posmodernidad y el pluralismo" [www.teologia y cultura](http://www.teologia.y.cultura) año 1, vol. 1 agosto 2004

ROLDAN Alberto, Artículo "El evangelio Social de Walter Rauschembusch", 2014 <http://teologiapoliticaysociedad.blogspot.com.ar>

ROLDAN Alberto F. Atenas y Jerusalén en Dialogo. Ed. Pumas, 2015. Lima Perú

ROLDAN David / Sujeto-objeto en el pensamiento de ISAL / Teología y Cultura año 8, vol. 13 (noviembre 2011)

ROLDAN David / "Teología contemporánea de la misión" Ed. Teología y Cultura. 2013 Buenos Aires. Argentina.

SAIN, Marcelo: "Política, Policía y Delito". La red bonaerense. Editorial Capital Intelectual. Año 2004.

SARLO, Beatriz: "Escenas de la vida posmoderna". Intelectuales, arte y video cultura en la Argentina. Editora Espasa Calpe Argentina. S.A./Ariel.

SCHWARZ, Christian A. "Las 8 características básicas de una iglesia saludable". Guía práctica para un iglecrecimiento natural. Editorial Clíe. Año 1996.

SEGURA, Harold: "Más allá de la utopía". Liderazgo de servicio y espiritualidad cristiana. Ediciones Kairos. 3ra. Edición. Año 2010. Argentina.

SEGURA, Harold: "Ser iglesia para los demás". Hacia una espiritualidad comprometida. Ediciones Kairos. Año 2010. 2da. Edición actualizada. Argentina.

SEGURA, Harold: "y la tierra estaba llena de violencia" Guías de estudios bíblicos participativos. Ediciones Puma. Centro de Investigaciones y Publicaciones. Primera reimpresión. Febrero año 2013. Argentina.

SILVA-SILVA, Darío: "El Reto de Dios". Claves para una iglesia integral". Editorial Vida. Año 2008.

STOTT, John y MEEKING, Brasil: "Diálogo sobre la misión" Editorial Nueva Creación. Año 1998.

STOTT, John: "El mensaje de Efesios". Ediciones Certeza Unida. Barcelona, Buenos Aires, La Paz. Año 2006.

STOTT, John: "La fe cristiana frente a los desafíos contemporáneos". Libros Desafío. Año 2005.

TILLAPAUNGH Frank "Desatando a la Iglesia de la Fortaleza al Ministerio
Ed. Unilit 1991 / Miami Florida

TORRES, Sergio Gabriel y MARRAZZO, Laura Marcela: "Discriminación y delincuencia" Indicios de una problemática. Ed. Ad-Hoc. Año 2002.

UNIVERSIDAD CATÓLICA ARGENTINA. Observatorio de la deuda social Argentina. "Estado de situación del desarrollo humano y social". Editor Agustín Salvia. Año 2011.

UNIVERSIDAD CATÓLICA ARGENTINA. Observatorio de la deuda social Argentina. "Asimetrías en el desarrollo humano y social. (2007/2010-2011)". Editor Agustín Salvia. Año 2012.

UNICEF para el problema de la "POBREZA Y EXCLUSIÓN ENTRE NIÑOS URBANOS" Infancia Salud, Educación, Igualdad, Protección 2006

UZAL, Manuel y UGARTE, Carlos: "Educar en virtudes". Colección: Hacer Familia. Ediciones Palabra S.A. Año 2007. España.

VILAS Carlos “De ambulancias, bomberos y policías” La política social de Neoliberalismo. Revista de Ciencias sociales N° 144 vol. 36 Buenos Aires 1997

WARREN Rick “Una Iglesia con Propósito” Editorial Vida. Miami Florida 1995