

EL CUIDADO PASTORAL DE LA POBLACIÓN ENVEJECIDA DE CUBA
UN ESTUDIO DE CASOS EN LAS IGLESIAS DE LA CONVENCION BAPTISTA DE
CUBA OCCIDENTAL DE LOS MUNICIPIOS PLAYA, PLAZA DE LA REVOLUCIÓN Y
DIEZ DE OCTUBRE EN EL PERIODO 2005-2015

Por

RAYMUNDO ESTENOZ AGUILERA

TESIS PRESENTADA PARA OBTENER EL GRADO DE DOCTOR EN TEOLOGÍA

en el

SOUTH AFRICAN THEOLOGICAL SEMINARY

en

JUNIO, 2018

ÁREA: TEOLOGÍA PRÁCTICA

SUPERVISOR: Dr. DAVID ROLDÁN

DECLARACIÓN

Doy fe de que el trabajo contenido en esta tesis es resultado de mi propio y original trabajo, y que no ha sido sometido, ni parcial ni totalmente, a ninguna otra institución para la obtención de algún grado académico.

Raymundo Estenoz Aguilera

30 de abril de 2018

***Es por el estudio de la sociedad que
podemos detectar los problemas que pueden
estar afectando individual o colectivamente,
de tal manera que nuestra acción pastoral no esté hiriendo al aire.***

Rolando Gutiérrez Cortés

Contenido

Agradecimientos	8
Resumen	10
Introducción.....	14
Trasfondo.....	14
Problema.....	22
Las preguntas clave	22
Variables y/ temas a investigar	23
Objetivos	23
Propósitos	24
Diseño Metodológico.....	24
Hipótesis	27
Capítulo 1. Elementos de la demografía a la luz de las Sagradas Escrituras	28
Introducción	28
1.1 Análisis de términos relacionados con la demografía en la Biblia.....	29
1.1.1 Análisis de términos demográficos en el Antiguo Testamento	29
1.1.2 Análisis de términos demográficos en el Nuevo Testamento	55
Conclusiones del capítulo	62
Capítulo 2. Procedimiento descriptivo y ético para la población envejecida en la Biblia.....	65
Introducción	65
2.1 La vejez desde el Antiguo Testamento	66
2.1.1 Términos en hebreo para referirse a la vejez en el Antiguo Testamento.....	67
2.1.2 La vejez en la Ley (Torah)	69
2.1.3 En los Profetas	75
2.1.4 La vejez en los Escritos	77
2.2 La vejez descrita en el Nuevo Testamento	81
2.2.1 Términos para referirse a la vejez en el Nuevo Testamento	81
2.2.2 Aspectos éticos para el trato con los ancianos en el Nuevo Testamento	83
Conclusiones del capítulo	87
Capítulo 3. Envejecimiento poblacional: Un tema para la pastoral latinoamericana	89
Introducción	89
3.1. La pastoral	90
3.1.1 Definiendo la pastoral en el contexto latinoamericano desde la FTL.....	90
3.1.2. La pastoral en la FTL en correlación con las ciencias sociales	103
3.1.3 Carencias de la pastoral en el contexto de FTL	113
3. 2 La pastoral en el contexto de la demografía	117
3.2.1 La demografía, su conceptualización y categorización.....	117

3.2.2 Elementos para la lectura de una población	119
3.2.3 El envejecimiento de la población.....	122
3.2.4 Aportes de la demografía a la pastoral	125
3.2.5 El envejecimiento poblacional: desafío a la pastoral	127
Conclusiones del capítulo	128
Capítulo 4. El envejecimiento poblacional en Cuba y sus incidencias en los municipios Playa, Plaza de la Revolución y Diez de Octubre entre 2005-2015	131
Introducción	131
4.1 El envejecimiento poblacional en Cuba entre los años 2005 y 2015	132
4.1.1 Cuba: País en transición demográfica	132
4.1.2 Antecedentes de la transición demográfica	137
4.2 Manifestaciones del envejecimiento en Cuba	142
4.2.1 Las provincias que más envejecen.....	143
4.3 Manifestaciones del envejecimiento en los municipios	146
4.3.1 El envejecimiento manifestado en el municipio Playa	146
4.3.2 El envejecimiento manifestado en el municipio Plaza de la Revolución	149
4.3.3 El envejecimiento manifestado en Diez de Octubre	152
4.4 Respuesta gubernamental ante el aumento de la población envejecida	156
Conclusiones del capítulo	160
Capítulo 5. El impacto del envejecimiento poblacional en las iglesias bautistas de los municipios Playa, Plaza de la Revolución y Diez de Octubre.	162
Introducción	162
5.1 El impacto del envejecimiento poblacional en las iglesias bautistas de los municipios Playa, Plaza de la Revolución y Diez de Octubre	163
5.1.1 El impacto en el municipio Playa	163
5.1.2 El impacto en el municipio Plaza de la Revolución.....	170
5.1.3. El impacto en el municipio Diez de Octubre	172
5.2 Respuesta pastoral al problema del envejecimiento de la población en las iglesias de los municipios Playa, Plaza de la Revolución y Diez de Octubre.....	176
5.2.1 Respuesta pastoral en el municipio Playa	176
5.2.2 Respuesta pastoral en el municipio Plaza de la Revolución.....	184
5.2.3. Respuesta pastoral en el municipio Diez de Octubre	186
Conclusiones del capítulo	189
Capítulo 6. Un Modelo de acción pastoral para el envejecimiento poblacional en Cuba 194	
Introducción	194
6.1 Conociendo el envejecimiento como etapa de vida	196
6.1.1 Definiendo el envejecimiento como etapa de vida.....	197
6.1.2 Modelos de envejecimiento	201
6.1.3 Etapas del envejecimiento.....	205
6.1.4 Cambios en las personas mayores.....	208

6.2 Evalúa la realidad del envejecimiento	221
6.2.1 La realidad del envejecimiento en la comunidad extra-ecclesial	222
6.2.2 La realidad del envejecimiento intra-ecclesial	224
6.2.3 Los recursos con los que cuenta la iglesia	226
6.3 Acciones para desarrollar una pastoral para la población envejecida	227
6.3.1 Desarrollar una cosmovisión acerca del envejecimiento	228
6.3.2 Tomar en cuenta las necesidades del adulto mayor	229
6.3.3 Construir un entorno favorable	230
6.3.4 Propiciar la interacción generacional	231
6.3.5 Desarrollar liturgias participativas	233
6.3.6 Impartir enseñanzas asequibles	233
6.3.7 Fomentar el compañerismo con otros grupos de la tercera edad	235
6.3.8 Desarrollar equipo de trabajo interdisciplinario	235
6.3.9 Entrenar a los cuidadores	236
6.3.11 Acompañar en las pérdidas	238
6.3.12 Tomar en cuenta a los que no son parte de la iglesia	239
Conclusiones del capítulo	240
Conclusiones Generales	243
Aportes de esta investigación	250
Apéndice # 1. ¿Es necesario el estudio de la sociedad para explicar las manifestaciones posibles de la acción pastoral?	253
Apéndice # 2. Desafíos para la pastoral actual	256
Apéndice # 3. Ejemplo de estructura de la población cubana	257
Apéndice # 4. Hacia el equilibrio de la población mundial: el equilibrio demográfico y la ética cristiana	258
Apéndice # 5. Encuesta presentada a los adultos mayores de las iglesias estudiadas	261
Apéndice # 6. Encuesta presentada a los pastores	263
Apéndice # 7. Entrevista con el Doctor Especialista de Primer Grado en Geriatria y Gerontología Ramón Sánchez Gutiérrez el 1 de abril de 2018.	266
Apéndice # 8. Herramienta para organizar la pastoral para el adulto mayor	270
Bibliografía	271

Agradecimientos

Esta tesis, como todo logro de la vida, va acompañada por el apoyo de otros que decidieron creer en mí y ayudarme en este camino de esfuerzo y sacrificio para completar la carrera.

Mi primer agradecimiento es para el Dios Altísimo que me dotó de toda la capacidad espiritual, intelectual y emocional para desarrollar este proyecto. Tú nunca fallas. ¡A ti toda la gloria!

Agradezco a mi familia (María, Paula, José, Gabriel y Joel) que siempre estuvo conmigo en todo esta jornada, aunque en ocasiones estuve lejos geográfica y mentalmente.

Manifiesto mi gratitud a la Primera Iglesia Bautista de Almendares de La Habana, Cuba. Esta iglesia fue la escuela que me ayudó a conocer la realidad demográfica de nuestro país y me enseñó a amar de una manera especial a los adultos mayores. Ustedes fueron una fuente de ánimo para no detenerme en el proceso investigativo y siempre serán una parte muy importante de mi vida.

Agradezco a todo el equipo de FIET por decidir apostar por un grupo de cubanos en su desarrollo intelectual y ministerial, sin ellos nada hubiese sido posible. El estar en sus instalaciones fue un santuario para mi intelecto.

Expreso mis agradecimientos a mi buen tutor Dr. David A. Roldán. Sus correcciones y sugerencias resultaron imprescindibles. Gracias a su ayuda y ánimo pude seguir adelante con el mismo entusiasmo con el que comencé esta aventura.

Al coro de la Iglesia de la Puerta Abierta de Buenos Aires, Argentina. A los buenos amigos que encontré allí que me buscaron casa, comida y me dieron todo el apoyo que necesité para cumplir esta meta importante de mi vida.

A Pablo Garibotti y Graciela Lepicievich, siempre estuvieron atentos a mi persona y mi familia, todos ustedes son parte de la historia de mi vida.

A Richard y Mary Jo Bedayn, que caminaron conmigo por todo el proceso. Gracias por ser buenos amigos.

A la familia Smith (Clark, Jessica, Clancy, Caden, Siena y Kalista), por darme todo el amor y espacio que necesitamos como familia cuando me quedé sin país y sin espacio.

Ustedes me enseñaron lo que es el verdadero amor cristiano. Les estamos agradecidos eternamente.

A Steve y Ronda Huntley por darme el apoyo económico para que a mi familia no le faltara cuando yo no estuviera a su lado.

A mi amigo y hermano Rogelio del Río, que tuvo la paciencia para hacer el trabajo duro de edición. Eres de esos amigos con los que siempre puedo contar.

A mis suegros José Miguel Mártiz y Milagros Hernández. Gracias por ayudarme a obtener la información de las encuestas y por orar siempre para que el Señor nos ayudara.

A Richard Smith y Viviana Silvia Romero, su ayuda a encontrar nueva bibliografía actualizada y su amistad fueron esenciales en el camino a lograr que esta investigación arribara a feliz término.

Resumen

La presente tesis trata sobre el cuidado pastoral para la población envejecida de Cuba. Esta propone una alternativa en los estudios en el campo de la teología práctica. En ella nos movemos en el universo de lo que acontece con respecto al envejecimiento de la población, se estudia cómo se muestra en la realidad de Cuba, cómo impacta en la realidad de la iglesia y la respuesta pastoral que se le ha dado desde las comunidades cristianas.

El periodo histórico delimitado, 2005 hasta el 2015, se relaciona con la evidente manifestación del envejecimiento de la población en Cuba y específicamente en los tres municipios más envejecidos de La Habana, Playa, Plaza de la Revolución y Diez de Octubre. En estos años la transición demográfica que ha experimentado Cuba la ubica en el rango de envejecimiento muy avanzado. En esta investigación se estudia cómo el envejecimiento demográfico ha impactado a la vida de la iglesia.

En los ámbitos gubernamentales y eclesiales existe una creciente preocupación por el aumento de la población envejecida. El objetivo de este trabajo es construir un marco bíblico teológico sobre la demografía y su variable a estudiar, el envejecimiento de la población. Describir esta variable en la realidad poblacional y en el contexto eclesial desde la pastoral y proponer una metodología de trabajo que ayude a la iglesia cubana en el cumplimiento de la *missio Dei*.

La metodología aplicada en la investigación en la fundamentación teórica ha sido análisis literario, revisión bibliográfica y análisis de documentos. A través de esta metodología se establecieron las bases bíblicas y teológicas para un acercamiento a la demografía y a la característica distintiva de la realidad cubana, el envejecimiento de la población. En el trabajo de campo se ha realizado una evaluación cualitativa tomando en cuenta las encuestas, entrevistas y observación participante que nos han permitido evaluar el impacto del envejecimiento de la población en el contexto de las iglesias locales.

Los resultados obtenidos en nuestra investigación demuestran que en la Biblia existe un antecedente evidente para la construcción de la demografía como ciencia social. Que en el relato bíblico se propone una cosmovisión sobre la vejez como etapa de vida que dignifica al anciano dentro de la comunidad en la que vive. Se pudo

demostrar la ausencia de la demografía como ciencia social en la teología práctica latinoamericana y la ausencia de una pastoral para el adulto mayor. Se corroboró el impacto del envejecimiento poblacional en la vida de la iglesia y se propone una respuesta pastoral en la atención del adulto mayor en el contexto cubano.

Los aportes de esta investigación van encaminados a proponer un entendimiento de la demografía como ciencia social y a su uso en la teología práctica. La demografía era la ciencia social que había quedado huérfana en el ámbito de la teología. Se rescata la cosmovisión bíblica de la persona del anciano dentro de la comunidad en la que vive. La manera en la que se estipula la participación y el cuidado del adulto mayor dentro de la Biblia le dignifica dentro de la comunidad en la que vive y los principios que de allí se extraen sirven como ejemplo a la sociedad moderna. Se conceptualiza el entendimiento de la pastoral en el contexto de la Fraternidad Teológica Latinoamericana (FTL) tomando en cuenta sus aportes y carencias. Se le incorpora a la pastoral en su articulación el uso de la demografía en la comprensión del contexto poblacional que se pretende alcanzar. Se le propone a la pastoral una metodología de trabajo para atender al adulto mayor en sus necesidades. De esta manera se construye una pastoral cristiana que está en correlación con las ciencias sociales y que se construye interdisciplinariamente.

Este es un trabajo pionero en el desarrollo de la pastoral en Cuba y en Latinoamérica. El uso de investigaciones desde las ciencias sociales permite establecer un diálogo entre la iglesia cubana y las instituciones de estudios sociales en Cuba. Diálogo que debe crecer y enriquecerse a través de estos estudios que valoren el aporte que cada cual puede realizar en el contexto de nuestro país. Esta investigación tiene una actualidad relevante y sirve de base a estudios posteriores en el campo de la teología pastoral. Su utilidad se proyecta hacia el futuro debido a que el envejecimiento de la población tiende a persistir en el contexto cubano, latinoamericano y mundial.

Palabras claves: Cuidado pastoral, demografía, adulto mayor, población, envejecimiento, *missio Dei*, iglesia.

Abstract

PASTORAL CARE FOR THE AGEING POPULATION OF CUBA: CASE STUDIES IN THE CHURCHES OF THE WESTERN BAPTIST CONVENTION IN THE MUNICIPALITIES OF PLAYA, PLAZA DE LA REVOLUCIÓN, AND DIEZ DE OCTUBRE BETWEEN 2005-2015.

The following dissertation is about pastoral care for the aging population of Cuba. It proposes an alternative methodology of study inside the field of Practical Theology. It also gives a deep analysis of the vast universe of the Cuban population and how it is getting older with the passing of years. This study aims to show how aging is affecting the reality of Cuba, how this produces a huge impact upon the church, and the urgent pastoral response that must occur from the Christianity communities.

The delimited historical period 2005 until 2015 had an evident manifestation among the aging population in Cuba. The three oldest municipalities of Havana, the Capital of Cuba, are: "Playa", "Plaza de la Revolucion" and "Diez de Octubre". These communities experienced a large demographic transformation that resulted in a large aging population. This dissertation explores how this demographic aging has impacted the lives of the church.

There is a growing concern among the leadership and the ecclesial community concerning the increasing aging population. The main aim of this research is to build a biblical-theological framework about this demography and the variables needed to study it. Also, this study describes these variables within this aging population. This study also examines the ecclesial context, using a pastoral approach to propose a methodology of work that helps the church of Cuba to care for the elderly as a part of the mission Dei of. The theoretical methodology applied is a literary analysis, a literature review, and a document analysis. Through this methodology was established the biblical and theological basis for an approach to the demography and its distinctive characteristics within the Cuban context as the population ages. In the fieldwork a qualitative evaluation was carried out, taking into account the surveys, interviews and participant observation that have allowed us to evaluate the impact of aging within the population in the context of the local churches.

The results and findings show that there is an evident precedent in the Bible for the development of demography as a social science. The biblical stories propose a worldview about old age as a stage of life that dignifies the elderly within the community in which they live. It was possible to demonstrate the absence of demography as a social science within the Practical Theology of Latin America and the absence of pastoral care for the elderly population. The impact of population aging on the life of the church was corroborated and a pastoral response proposed for the attention of the elderly in the context of Cuba, but with application within Latin America.

The contributions of this research are aimed at proposing an understanding of demography as a social science and its use in practical theology. Demography is the social science that has been orphaned in the field of theology. The biblical worldview about the elderly is rescued within the community in which they live. The ways in which the participation and care of the elderly are stipulated in the Bible dignifies them within the community in which they live, and the principles that are extracted from it serve as an example to modern society. The understanding of pastoral care is conceptualized in the context of the Latin American Theological Fellowship (FTL), taking into account their contributions and shortcomings. It is also incorporated into the pastoral and its articulation of the use of demography as a social science in the understanding of the population context. A plan of action is proposed as a pastoral methodology to assist the elderly in their needs. In this way, a Christian pastoral theology is built in correlation with the social sciences as an interdisciplinary collaboration.

This is a pioneering work in the development of pastoral work in Cuba and in Latin America. The use of research from the social sciences promotes establishing a dialogue between the Cuban church and the Social Study Institutions in Cuba. This is a dialogue that should grow and be enriched through these studies to value the contribution that each one can make in the context of our country. This research is relevant and serves as a pioneer for other future studies in pastoral theological field. It is very useful for the future due to aging population situations that tend to persist within the Cuban, Latin American and the World context.

Keywords: Pastoral care, demography, elderly, population, aging, *missio Dei*, church.

Introducción

Trasfondo

La población es un conjunto renovado en el que entran nuevos individuos -por nacimiento o inmigración- y salen otros por muerte o emigración.¹ Siguiendo esta definición clásica se puede apreciar que la población es un complejo multifactorial que está en constante cambio y desarrollo. Por lo tanto, es ingenuo pensar que la población es algo inmutable a lo largo del tiempo. Ella se va renovando, transformándose, creciendo o desapareciendo. Así ocurre con las iglesias que forman parte intrínseca de las poblaciones en las que se desarrollan.

El mundo en que vivimos está en un constante cambio poblacional. Resulta interesante ver cómo la población mundial arribó en octubre de 2011 a la cifra de 7 mil millones de habitantes. Le tomó a la humanidad desde sus inicios hasta el año 1804 para llegar a la cifra de mil millones de habitantes y solo en poco más de dos siglos esa cifra se multiplicó por siete.² Para el 2014 ya esta cifra había superado los 7 200 millones de habitantes y mantiene su tendencia al crecimiento.³

La razón más importante de este crecimiento acelerado de la población ha sido la disminución de la mortalidad a nivel mundial por el aumento de la esperanza de vida al nacer y un aumento de la fecundidad al 50 por ciento en 50 años.⁴

Estos cambios poblacionales se han dado de maneras heterogéneas en las distintas regiones del mundo. Mientras que en los países en vía de desarrollo residen actualmente el 78,6 por ciento de la población mundial, solo el 21 por ciento queda reservado para los países desarrollados.⁵ Por regiones nos encontramos que el continente asiático tiene el 59,9 por ciento de la población mundial y el continente

¹ Roland, Pressat. (1997). *Introducción a la demografía*, 187. Madrid: Ariel.

² CEDEM. (2012). *Características sociodemográficas de la población cubana*, 6. La Habana: CEDEM.

³ Naciones Unidas. (2015). *La situación demográfica en el mundo 2014. Informe conciso*, 3 New York: Naciones Unidas.

⁴ Para abundar sobre el tema consultar se puede consultar: CEPDE, ONE, OPS, OMS, CITED, MINSAP. (2003). *Salud bienestar y envejecimiento en las Américas*; CEDEM. (2010). *Novedades en Población*. <http://www.novpob.uh.cu/index.php/NovPob/issue/view/17>; Fernández, M.M. (2010). *Temas para el trabajo con adultos mayores*. La Habana: CÁRITAS CUBA.

⁵ *Ibíd.*, p.8.

africano el 15,7 por ciento de esta población, Europa 10.2, América del Norte 4,9, América Latina y el Caribe 8.6 por ciento y Oceanía 0.5 por ciento.⁶

Un detalle que resulta relevante de esta lectura demográfica global es el envejecimiento de la población mundial.⁷ El grupo de mayor crecimiento poblacional en el mundo es el grupo de mayores de 60 años, y casi triplicará la tasa de crecimiento de la población en su conjunto. El grupo de personas mayores de 60 años se ha duplicado entre 1994 y 2014.⁸

En todo el mundo, cada segundo se agregan dos personas que celebran su sexagésimo cumpleaños, es decir, el total anual es de casi 58 millones. Para el 2050 habrá por primera vez más personas mayores de 60 años que niños menores de 15 años. En el año 2000 ya había más personas de 60 o más años de edad que niños menores de cinco años. En 2012 había 810 millones de personas de 60 o más años de edad, que representaban un 11,5 por ciento de la población mundial. Según las proyecciones, esa cantidad llegaría a 1 000 millones dentro de menos de diez años y se duplicaría con creces para 2050, en que llegaría a 2 000 millones de personas, las cuales constituirían un 22 por ciento de la población mundial. En el último decenio, la cantidad de personas de 60 o más años de edad aumentó en 178 millones, lo cual equivale a casi toda la población de Pakistán, que ocupa el sexto lugar entre los países más populosos del mundo.⁹

En el lapso 2010-2015, la esperanza de vida fue de 78 años en los países desarrollados y de 68 años en las regiones en desarrollo. Hacia 2045-2050, los recién nacidos pueden esperar vivir 83 años en las regiones desarrolladas y 74 años en las regiones en desarrollo. De cada tres personas de 60 o más años de edad, dos residen

⁶ Dato extraído de cálculos hechos en base a los datos de población que aparecen en: Naciones Unidas. (2015). *La situación demográfica en el mundo 2014. Informe conciso*, 3. New York: Naciones Unidas.

⁷ Se puede definir el envejecimiento de la población como el aumento de la proporción de la población de 60 años y más con respecto a la total que constituye un proceso irreversible e indicativo de avance social. Ver: Antonio Aja Díaz, G.R.-C. (2012). La población cubana. Tendencias y perspectivas. Recomendaciones para la acción. *Novedades en población*, 125. Otro concepto con el que se define el envejecimiento de la población es el fenómeno debido al cual las personas de más edad representan una parte proporcionalmente mayor del total de la población, es inevitable cuando la vida se prolonga y la gente tiene menos hijos. Crossette, Bárbara, op. cit., p. 24.

⁸ UNFA. (2012). *Envejecimiento en el Siglo XXI: Una celebración y un desafío*, 7. New York: UNFA.

⁹ Ibid.

en países en desarrollo. Hacia 2050, casi cuatro de cada cinco personas de 60 o más años de edad residirían en el mundo en desarrollo.¹⁰

Japón es el único país del mundo cuya población tiene más de 30 por ciento de personas de 60 o más años de edad. Hacia 2050, habría 64 países donde las personas de edad constituirían más 30 por ciento de la respectiva población. El número de centenarios ha de aumentar a escala mundial, desde 316 600 en 2011 hasta 3,2 millones en 2050.¹¹

Como se percibe, el envejecimiento de la población mundial es un elemento humano al que la iglesia global debe prestar seria atención para proyectar su misión. Hasta ahora ha sido un aspecto ignorado en los congresos evangélicos más importantes en el mundo.¹²

Cuba, el objeto de estudio, que pertenece a América Latina y el Caribe, tenía una población registrada para el 2015 de 11 239 004 habitantes¹³ y representaba el 1,8 por ciento de la población regional.¹⁴ La tasa de crecimiento de la población para el periodo que comprende del 2005 al 2015 es de saldo negativo (-0.03 x 1 000 Hab.). De acuerdo con la tipología del Centro Latinoamericano de Demografía (CELADE) sobre envejecimiento de la población en América Latina, Cuba se encuentra en una etapa de envejecimiento muy avanzado, con porcentajes de personas mayores superiores al 15 por ciento. Países como Argentina, Uruguay, Antillas Holandesas, Barbados, Guadalupe, Martinica y Puerto Rico presentan una situación similar.¹⁵

El envejecimiento de la población se puede enfocar de diferentes puntos de vista sin dejar de ser visto como un avance social y un triunfo de la vida. A su vez, esto se convierte en un desafío para toda la sociedad, ya que incide directamente en la

¹⁰ Ibid.

¹¹ Ibid.

¹² Cuando me refiero a los congresos evangélicos más importantes del mundo tomo en cuenta el Movimiento de Lausana. Esta organización ha celebrado tres grandes reuniones y en ninguna ha existido referencia a este problema poblacional. Para ver detalles de las declaraciones de dicho congreso: <http://www.lausannemexico.org/?p=1>. Debido a que nos encontramos en Latinoamérica podemos tomar en cuenta los CLADE (Congresos Latinoamericanos de Evangelismo). Se han celebrado cuatro reuniones y no existe referencia a este tema en el análisis de las problemáticas humanas. Para ver las declaraciones de los CLADE e información de este movimiento: <http://ftl-al.org/recursos-ftl/documentos/>

¹³ ONEI. (2016). *Anuario estadístico de Cuba 2015*, 99. ONEI: La Habana.

¹⁴ CEPAL. (2015). *Anuario estadístico de América Latina y el Caribe 2014*, 19. Santiago de Chile: CEPAL.

¹⁵ CEPAL, ECLAC. (2003). Latin America and The Caribbean: Population ageing 1950-2050. *Demographic Bulletin*, 60-67.

producción material, la salud, los servicios, vida de las comunidades, de la iglesia y la seguridad social.¹⁶

El envejecimiento poblacional es un problema que ha de verse holísticamente. Se suele mencionar en las definiciones sólo el aumento de la población mayor de 60 años en relación con otros grupos poblacionales por la disminución de la natalidad.¹⁷ Una lectura de esta información nos puede llevar a una realidad difusa en la que solo tratemos la problemática que surja de la población mayor de 60 años. Hay tres variables poblacionales que intervienen en el envejecimiento poblacional y que se necesitan tratar a la par.¹⁸ Ellas son la fecundidad, la mortalidad y las migraciones. Su combinación determina la estructura de edades de la población y su crecimiento. Es la fecundidad la más importante de las tres. Así que en cualquier investigación sobre una respuesta al envejecimiento poblacional no podemos dejar a un lado estas tres variables, y específicamente la fecundidad.

La tarea pastoral se ocupa de las diferentes áreas de la misión de la iglesia en función de alcanzar y cuidar al hombre. La respuesta pastoral al envejecimiento poblacional en el contexto evangélico es un tema que no se ha estudiado en nuestro país. En revisiones y consultas a los Seminarios de Matanzas, Centro Martin Luther King Jr., y el Seminario Bautista de La Habana Rafael Alberto Ocaña no se encontró ninguna investigación sobre el tema. Destacamos que Marianela de la Paz, en su tesis “La iglesia como comunidad sanadora”, dedica un pequeño acápite al tema del cuidado pastoral a la tercera edad, sin dar un tratamiento de la realidad del envejecimiento poblacional en Cuba, ni su impacto en el contexto eclesial y sin una propuesta metodológica para la pastoral.¹⁹

¹⁶ Hasta ahora no es de interés demográfico que se incluya la incidencia de los factores demográficos dentro de las iglesias o grupos religiosos como expresiones de subgrupos poblacionales. A través de este estudio estaremos demostrando cómo las características demográficas de una población inciden en la composición poblacional de las iglesias.

¹⁷ Naciones Unidas. (2015). *La situación demográfica en el mundo 2014. Informe conciso*, 3. New York: Naciones Unidas.

¹⁸ Para ver los conceptos y fórmulas por los que se calculan los índices de envejecimiento de la población y proporción de personas mayores de 60 años ver: España INE. (2015). *Indicadores demográficos básicos*, 31-32. Madrid: INE.

¹⁹ De la Paz Cot, Marianela. (2009). *La Iglesia como comunidad sanadora. Desafíos para la Iglesia Episcopal de Cuba*, 142-143. Sao Leopoldo: Facultades EST/PPG. Esta organización católica ha sido pionera en trabajar desde la pastoral el tema del envejecimiento. Puede ver http://www.caritaschile.org/adulto_mayor.php como un sitio de referencia al trabajo con el adulto mayor

La Iglesia Católica de Cuba²⁰, en cambio, se ha interesado en el tema. Cáritas²¹ Cuba ha producido un material de orientación para la tercera edad en la que varios especialistas aportan puntos sustanciales sobre el tema del envejecimiento poblacional y temas gerontológicos. En cambio, sobre el impacto del envejecimiento en la comunidad religiosa y la proyección de la iglesia en esta problemática se adolece de información.²²

En visita realizada al Centro de Estudios Demográficos de la Universidad de La Habana (CEDEM) resultó llamativo el cúmulo de investigaciones que han producido sobre el tema del envejecimiento, información que está disponible a cualquier interesado en la materia.²³ Lo mismo puede encontrar en la Oficina Nacional de Estadística e Información (ONEI) de Cuba, que es la proveedora de toda la información cuantitativa poblacional sobre la que el CEDEM hace sus investigaciones. Independientemente, ellos también hacen sus estudios sobre el tema de envejecimiento.²⁴ En equivalencia de proporción también aparecen informes disponibles de organizaciones internacionales que tratan la temática de población con exquisito rigor científico y que sirven de referencia para la comprensión de las dinámicas demográficas.²⁵

En el preámbulo de esta investigación nos hemos percatado de que la pastoral evangélica en América Latina se ha auxiliado históricamente de varias ciencias sociales²⁶ para su proyección. La pastoral en el contexto latinoamericano ha encontrado correlación

como entidad caritativa y no propiamente como espacio de iglesia. Se aclara en este punto que es muy digna de elogio la tarea hecha desde este espacio y que merita complementariedad con el espacio eclesial.

²⁰ La Iglesia Católica ha producido materiales y recursos en Latinoamérica para el trabajo pastoral con el adulto mayor un ejemplo de esto lo encontramos en: Zúñiga de Hernández, E. G., Hernández Ugalde, J.A. (2004). *La pastoral de adultos mayores. Una realidad necesaria*. México. Recuperado de: https://www.gerontologia.org/portal/archivosUpload/Primera_Parte.pdf

²¹ Esta organización católica ha sido pionera en trabajar desde la pastoral el tema del envejecimiento. Puede ver http://www.caritaschile.org/adulto_mayor.php como un sitio de referencia al trabajo con el adulto mayor como entidad caritativa y no propiamente como espacio de iglesia. Se aclara en este punto que es muy digna de elogio la tarea hecha desde este espacio y que merita complementariedad con el espacio eclesial.

²² Rodríguez, M.M. op. cit.

²³ CEDEM. Centro de estudios demográficos es una institución perteneciente a la Universidad de La Habana. Para ver sus investigaciones se puede visitar su sitio web: <http://www.cedem.uh.cu>

²⁴ Puede visitar su sitio web para ver esta información y aportes al tema de la población. <http://www.onei.cu/CatalogoPublicaciones.html>

²⁵ Podemos encontrar abundante información científica sobre el tema de envejecimiento de la población en los sitios web de la CEPAL (Comisión económica para América Latina y el Caribe) <http://www.cepal.org/es>. En el sitio web de la UNFPA (Fondo de población de las Naciones Unidas) <http://www.unfpa.org/es/envejecimiento-de-la-poblacion>

²⁶ Para la clasificación de las ciencias sociales tomamos el referente de la UNESCO que considera a la demografía como una ciencia. <http://www.et.bs.ehu.es/varios/unesco.htm>

con la psicología²⁷, la pedagogía²⁸, la economía²⁹, la historia³⁰, la antropología³¹, la sociología³² y la ecología³³. En este marco de correlación, la demografía ha sido una hermana huérfana que no ha encontrado relación con la teología.³⁴ Una simple lectura de la información demográfica de un país o región provee una herramienta para entender la realidad poblacional y las necesidades que surgen de ella. Esto le provee a la pastoral una lectura contextual de base que le permitirá hacer una mejor proyección de su misión y alcance.

Somos conscientes de que en el contexto latinoamericano la pastoral se torna repetitiva y no se va a desligar mucho de las clásicas divisiones de la teología pastoral: la propia, la homilética y la litúrgica.³⁵ También es digno señalar otros autores que se han desligado de la línea tradicional y han hecho aportes reales a la pastoral³⁶ evangélica,

²⁷ Ver como referente a: León, J. A. (1978). *Psicología pastoral de la iglesia*. Miami: Caribe; Schipani, Daniel S.; Jiménez, Pablo A. (ed). (1997). *Psicología y consejo pastoral. Perspectivas hispanas*. Decatur, Ga. Libros AETH.

²⁸ Ver a Schipani, Daniel. S. (1983). *El reino de Dios y el ministerio educativo de la iglesia*. Miami. Editorial Caribe; (1997). *Teología del ministerio educativo: Perspectivas latinoamericanas*. Buenos Aires: Nueva Creación; (1997). *Educating for Social Transformation*. Tennessee: Abingdon Press; (2002). *Pablo Freire: Educador cristiano*. Grand Rapids: Libros Desafíos.

²⁹ Ver: Padilla, C. R. Yamamori, T. (2001). *Misión integral y pobreza. Documentos de CLADE IV*. Buenos Aires: Ediciones Kairos; Myer, Bryant L. (2002). *Caminar con los pobres. Manual teórico-práctico de desarrollo transformador*. Buenos Aires: Ediciones Kairos; Padilla, C. R. (2002). *Economía humana y economía del Reino de Dios*. Buenos Aires, Argentina: Ediciones Kairos.

³⁰ Ver: Padilla, C. R. (ed) (1995). *25 años de teología evangélica latinoamericana*. Buenos Aires: FTL; Escobar, S; McIntoch, E; Inocencio, J. (1994). *Historia y misión*. Revisión de perspectivas. Lima, Perú: Ediciones Presencia; Costas, O. (1988). Mi itinerario teológico. *Misión*, 6-16; (1989). *Liberating News: A Theology of Contextual Evangelization*. Grand Rapids: Wm B. Eerdmans Publ. Co.

³¹ Ver a Paredes, T. (2000). *El evangelio. Un tesoro en vasijas de barro*. Buenos Aires: Ediciones Kairos. Masferrer Kan, E. (2004) *¿Es del César o es de Dios? Un modelo antropológico del campo religioso*. Ciudad de México: UNAM. FTL (2001c). La relación hombre-mujer en perspectiva cristiana. Panel con Catalina F. De Padilla y Elsa Tamez. Documentos de CLADE IV. Buenos Aires: Ediciones Kairos.

³² Ver a Wynarczyk, H. (2009). Ciudadanos de dos mundos. El movimiento evangélico en la vida pública argentina, 1980-2001. Buenos Aires. UNSAM; (2010). Sal y luz a las naciones. Evangélicos y política, 1980-2001. Buenos Aires: Instituto Di Tella y Siglo XXI Iberoamericana.

³³ Ver: FTL. (2001). *Sociedad de consumo y mayordomía de la creación. Panel con H. Fernando Bullón, Juliana Morillo y Sergio Membreño. Documentos de CLADE IV*. Buenos Aires: Ediciones Kairos.

³⁴ En mi revisión bibliográfica el único documento que hace algún tipo de relación entre la pastoral y la demografía como ciencia perteneciente al contexto del cristianismo es: Pontificio Consejo para la Familia. Instrumentum Laboris.(1994). *Evoluciones demográficas: Dimensiones éticas y pastorales*. Madrid: Documentos Mc.

³⁵ Así lo señala Costas, O. (1975). *El Protestantismo en América Latina Hoy: Ensayos del Camino*, 79. San José: Publicaciones INDEF. Aunque la cita es antigua creo que no nos hemos desligado de los mismos problemas de antaño.

³⁶ Entre los que podemos distinguir saliendo de la línea tradicional de la pastoral y haciendo aportes sustanciales. Núñez, E. A. (1998). *Desafíos pastorales*. Grand Rapids: Portavoz; León, Jorge L. (1978). *Psicología pastoral*. Miami: Editorial Caribe; Barros J. (2015). *Pastores livres* (Portugués). Londrina: Editora Descoberta; Santos, H. (Ed) (2006). *Dimensiones del cuidado y asesoramiento pastoral. Aportes desde*

aunque podemos apuntar que el tema demográfico y del envejecimiento sigue siendo un asunto pendiente a la hora de contextualizar la teología pastoral.

Por su parte, la pastoral cubana³⁷ no ha escapado a este problema de repetición y no ha tenido las herramientas necesarias para dar una respuesta efectiva al cuidado pastoral de la población envejecida. En nuestra observación preliminar hemos podido comprobar que la iglesia cubana ha vivido y sufrido esta experiencia demográfica de diferentes maneras.

En primer lugar, la iglesia ha sido ignorante al problema del envejecimiento de la población y como resultado podemos comprobar la escasez de investigaciones sobre el tema. Sin dudas, se ha ignorado la importancia de la geografía poblacional de las comunidades y cómo incide en las congregaciones. Esto ha generado una carencia en la pastoral que ha incidido directa e indirectamente en la misión de la iglesia.

En segundo lugar, la iglesia en su función pastoral ha actuado improvisadamente, tratando de darle respuestas a las necesidades que van surgiendo como una reacción a las presiones que le rodean. Esto en gran medida se debe a la carencia de elementos investigativos que le hagan saber los procesos demográficos en el que vive y las necesidades que de aquí surgen.

El tercer caso es que la iglesia cuando ha actuado lo ha hecho de una manera aislada, no interrelacionándose con la realidad de la comunidad, debido a que, o bien ha funcionado como un gueto, o porque los recursos que tiene para atender las necesidades de su comunidad envejecida son insuficientes para ayudar con otros problemas que surgen fuera de ella.

Por otra parte, en la revisión a los clásicos que abordan la pastoral en el mundo evangélico anglosajón como Howard J. Clinebell³⁸, Thomas C. Oden³⁹ y más recientes como John MacArthur⁴⁰, pasan de largo el tema del contexto demográfico para centrarse

América Latina y el Caribe. V. 1. Buenos Aires: Ediciones Kairos; Santos, H. (Ed.) (2012). *Dimensiones del cuidado y asesoramiento pastoral. Aportes desde América Latina y el Caribe*. V. II. Buenos Aires: Ediciones Kairos.

³⁷ Se toma como referencia de esta observación previa a las Iglesias Bautistas de Cuba Occidental y Oriental, la iglesia Asamblea de Dios y la Iglesia Metodista.

³⁸ Clinebell, H.J. (1995). *Asesoramiento y cuidado pastoral*. Nashville: Abindong Press.

³⁹ Oden, T. C. (1987). *Becoming a Minister. Classic Pastoral Care*. New York: Crossroad.

⁴⁰ MacArthur, J. F. (2009). *Cómo pastorear bíblicamente*. Nashville: Abingdon Press.

en otros temas teológicos bíblicos y tecnocráticos (ponen énfasis en la práctica del oficio pastoral).

Reconocemos que en los últimos años han aparecido investigaciones con respecto a la pastoral para el adulto mayor en otros contextos mundiales, pero no se ha usado ni descrito la demografía como una herramienta necesaria en la fundamentación y descripción de la pastoral en el abordaje del envejecimiento poblacional⁴¹. Además, estas investigaciones, aunque valiosas, no son aplicables al contexto cubano ni latinoamericano.

Un reto importante al enfrentar esta investigación es la carencia de material científico que aborde la pastoral en correlación con la demografía. No se ha encontrado en mi revisión bibliográfica ningún documento para confeccionar una pastoral desde la demografía como contexto y su valor para la investigación teológica⁴². Se le añade la carencia de investigaciones en el área pastoral que existe en nuestro contexto nacional y la limitación a acceso de información que existe en nuestro país. Otro elemento distintivo es la ausencia de un referente metodológico para una pastoral a la población envejecida. Nos aventuramos a esta experiencia investigativa confiados en que podamos vencer dichas limitaciones y se pueda avanzar en el proceso.

Debido a la situación global del envejecimiento poblacional, situación palpable en nuestro contexto cubano y latinoamericano, proponer una pastoral que trate el envejecimiento poblacional y responda a las necesidades de que este fenómeno demográfico general, proveerá a la pastoral, no sólo al bautista, herramientas básicas que le permitan intervenir en esta situación. Esta investigación también puede ser pionera en el contexto latinoamericano en el que otros países como Argentina, Uruguay y Puerto Rico están marcados por esta tendencia al envejecimiento de la población. Se establecerá un referente en correlación de la pastoral con la demografía, necesario para

⁴¹ Koepk, D. R.(ed) (2005). *Ministering to Older Adult. The Building Blocks*. New York: Hawort Press; Koenig, H. G. & Weaver, A. J. (1998). *Pastoral Care of Older Adults*. Minneapolis. Fortress Press. Woodward, J. (2008). *Valuing Age. Pastoral Ministry with Older People*. London: SPCK; Ayete-Nyampong, S. (2014). *A Study of Pastoral Care of the Elderly in Africa*. Bloomington: AuthorHouse; Jewell, A. (2001). *Older People and the Church*. Edimburg: T&T. Clark; Gentzler, R. H. Jr. (2008). *Aging and Ministering in the 21st Century*. Nashville: Discipleship Resources.

⁴² Ver referencia 34.

evaluar otros fenómenos poblacionales y dar una respuesta desde la *missio Dei*. Elemento no encontrado en abordajes hechos por la teología práctica.

Problema

Los pastores de la Convención Bautista de Cuba Occidental no han tomado conciencia del envejecimiento de la población y cómo incide en la composición, vida y misión de la iglesia.

Se investigará sobre el cuidado pastoral a la población envejecida en las iglesias de la Convención Bautista de Cuba Occidental de los municipios Playa, Plaza de la Revolución y Diez de Octubre entre los años 2005 y 2015.

Luego de plantear el problema resulta necesario explicar la razón del locus de nuestra investigación. Se ha escogido la Convención Bautista de Cuba Occidental porque es el círculo de iglesia a la que pertenece el ponente y es una de las iglesias evangélicas que más crece en el contexto cubano⁴³. Se han tomado las iglesias del municipio Playa, porque es el tercero de mayor población envejecida de la capital de Cuba⁴⁴ y se encuentra un referente en el trabajo pastoral con los adultos mayores. Se ha tomado el municipio Diez de Octubre⁴⁵ porque es el segundo municipio con mayor población y mayor presencia de población envejecida en La Habana. Y en cuanto al municipio Plaza de la Revolución, porque tiene el mayor por ciento de población envejecida de La Habana y de Cuba.⁴⁶

Las preguntas clave

- ¿Qué dice la Biblia sobre las dinámicas poblacionales y la población envejecida?
- ¿Es el problema del envejecimiento poblacional un problema pastoral?
- ¿Cuáles son las características del envejecimiento poblacional en Cuba (municipios Playa, Plaza de la Revolución y Diez de Octubre)?
- ¿Cómo incide el envejecimiento poblacional en las iglesias bautistas de los municipios Playa, Plaza de la Revolución y Diez de Octubre? ¿Qué caracteriza el

⁴³ Se puede ver en. Urbanek, K. (2012). *El gran avivamiento de Cuba: movimiento de plantación de iglesias en Cuba*. Fort Worth: Church Starting Network.

⁴⁴ CEDEM. (2016). *Envejecimiento de la población cubana 2015*, 25. La Habana: ONEI.

⁴⁵ *Ibíd.*

⁴⁶ *Ibíd.*, 2.

cuidado pastoral al envejecimiento pastoral en las iglesias bautistas de Cuba Occidental de Playa, Plaza de la Revolución y Diez de Octubre del 2005 al 2015?

- ¿Cómo se puede trabajar para mejorar el cuidado pastoral a la población envejecida que vive en las comunidades en las que trabajan las iglesias bautistas de los municipios Playa, Plaza de la Revolución y Diez de Octubre?

Variables y/ temas a investigar

- Comprensión bíblica y teológica de las dinámicas poblacionales y el manejo del envejecimiento poblacional.

- Caracterización del “envejecimiento poblacional” como un problema a abordar desde la pastoral.

- Características del envejecimiento poblacional en los municipios Playa, Plaza de la Revolución y Diez de Octubre y su incidencia en las iglesias bautistas de estos municipios.

- Modelo de acción pastoral frente al problema contextual del envejecimiento poblacional.

Objetivos

- Elaborar un marco teórico (bíblico y teológico) sobre las dinámicas poblacionales y que derive en el manejo del envejecimiento de la población por parte de la pastoral.

- Fundamentar una comprensión de la pastoral cristiana que tome en cuenta a la demografía e incluya el problema del envejecimiento poblacional desde el contexto de la FTL.

- Describir el envejecimiento en Cuba (2005-2015) y su incidencia en los municipios Playa, Plaza de la Revolución y Diez de Octubre, en base a estadísticas oficiales.

- Relacionar la incidencia del envejecimiento poblacional de estos municipios en la vida de las iglesias y el cuidado pastoral que se ha dado al mismo en las iglesias bautistas de Cuba Occidental de los municipios Playa, Plaza de la Revolución y Diez de Octubre.

- Proponer una metodología de trabajo que nos ayude a cuidar pastoralmente a nuestras comunidades de acuerdo a la situación de envejecimiento poblacional en la que viven.

Propósitos

- Este estudio vendrá a suplir una necesidad real de la iglesia cubana, proveyendo una lectura de la situación del envejecimiento poblacional y del cuidado pastoral que le estamos dando a este problema. Conocer la geografía de la población nos abre una lectura necesaria de las comunidades donde pretendemos servir de una manera eficaz y cumplir la misión de Dios.
- Este estudio proveerá orientación y estrategias para la función pastoral que la iglesia cubana puede dar ante la situación comprobada de envejecimiento de la población.
- Dado la poca relación entre las instituciones gubernamentales y la iglesia en nuestro país, la poca interrelación con las ciencias sociales y la teología que hace la iglesia en nuestro contexto nacional, este estudio mostrará cómo la iglesia se puede valer del trabajo de las instituciones gubernamentales y de la demografía, como ciencia social, para el ministerio que realiza en Cuba.
- Estamos conscientes de que los procesos demográficos son duraderos. Este estudio puede servir de punto de referencia a las futuras investigaciones que se harán por parte de la iglesia con respecto a otros temas que aportan los datos demográficos en nuestro país.
- Estaremos proveyendo a nuestra nación de herramientas prácticas que se puedan aplicar y enriquecer con experiencias posteriores a nuestro estudio.
- Ayudará a enriquecer el pequeño y creciente espectro teológico de nuestra nación, proveyendo una investigación y reflexión autóctona, con nuestros matices.

Diseño Metodológico

La investigación que proponemos pertenece al área de la teología práctica.⁴⁷ En ella se trata investigar el cuidado pastoral a la población envejecida. Esto se hará a partir de un estudio de casos en las iglesias y en las localidades anunciadas previamente. Su

⁴⁷ “La teología práctica se mueve en el universo de lo que acontece, articula su reflexión en diálogo con el dato revelado, teológicamente entendido, formula objetivos, tiene en cuenta el magisterio y aterriza en el campo de los imperativos cristianos mediante propuestas operativas. Es teología inductiva. Sin el concurso de las ciencias humanas difícilmente pueden ser examinados los mecanismos que se dan en las prácticas pastorales. Por esta razón, urge en cada momento histórico relacionar dialécticamente la práctica eclesial con la teología y las ciencias humanas. La teología pastoral es interdisciplinaria.” Floristán, C. (2002). *Teología Práctica: Teoría y praxis de la acción pastoral*, 9. Salamanca: Ediciones Sígueme.

finalidad es netamente práctica, ya que intenta dar una respuesta objetiva a un problema real. Para ello se requerirá de diversos métodos, según las etapas de nuestra investigación.

Los dos primeros capítulo de la investigación nos llevarán al plano bibliográfico. A través de la exégesis de pasajes de la Biblia se realizará un estudio inductivo en el texto sobre los términos que se refieren al tema de las dinámicas de población y al envejecimiento. El método exegético será de análisis literario, dejando de lado problemas vinculados a la historia de la formación de los textos, teorías de la redacción y métodos histórico-críticos.

En el tercer capítulo se desarrollará una argumentación conceptual intentando justificar la inclusión del envejecimiento poblacional como aspecto relevante para la tarea pastoral y la inclusión de la demografía como ciencia social que necesita encontrar correlación con la teología práctica. Los conceptos teológicos de los cuales se partirá para conformar el marco teórico para comprender la tarea pastoral vendrán de la Fraternidad Teológica Latinoamericana, con referentes de su primera generación tales como Orlando Costas, Rolando Gutiérrez Cortés, Emilio Antonio Núñez, René Padilla y Samuel Escobar.⁴⁸ Se utilizará el método de investigación bibliográfica para encontrar la correlación que se ha establecido desde la FTL con las ciencias sociales demostrando el vacío que existe en la correlación con la demografía como ciencia social, y la ausencia de una pastoral para el adulto mayor.

En el desarrollo metodológico del tercer capítulo se tendrá en consideración el método de revisión bibliográfica para establecer los fundamentos conceptuales de la demografía como ciencia social y aspectos importantes que toma en cuenta. Esto será la base para establecer la propuesta de la utilidad de la demografía como ciencia social útil para la teología práctica.

En el cuarto capítulo se utilizará el método de análisis documental e investigación bibliográfica. Se incorporarán investigaciones cuantitativas y datos que surgen de las

⁴⁸ He puesto los referentes de la Fraternidad Teológica Latinoamericana y por lo tanto se incluyen en el análisis los escritos que ellos han producido que nos ayudan a conceptualizar la misión y la pastoral desde el contexto evangélico en América Latina. Es obligatorio en este panorama incluir toda la producción de documentos y ponencias que ha generado los Congresos Latinoamericanos de Evangelización (CLADE) en sus cinco celebraciones y su profunda unidad con el Movimiento Lausana con sus tres congresos mundiales.

estadísticas gubernamentales para constatar los datos poblacionales, los índices de envejecimiento y su caracterización en el período comprendido del 2005 al 2015⁴⁹. Luego de esta generalización se especificará la propuesta de cómo la realidad nacional se manifiesta en los municipios Playa, Plaza de la Revolución y Diez de Octubre.

En el capítulo quinto se usarán los datos descritos en el capítulo anterior para comprender cómo incide el envejecimiento de la población en las iglesias bautistas de los municipios seleccionados para esta investigación. Se emplearán métodos cuantitativos para determinar los rangos de envejecimiento y cómo influyen en la composición de las iglesias a analizar. También se desarrollarán análisis documental e investigación bibliográfica de los informes anuales de las iglesias y sus actas de reuniones administrativas para determinar cómo la iglesia ha respondido al fenómeno de envejecimiento.

Para comprobar la respuesta pastoral a la situación poblacional a estudiar se utilizarán métodos cualitativos. Esto se implementará a través de un trabajo de campo utilizando entrevistas a los líderes de estas iglesias y encuestas a los miembros que son mayores de 60 años. Esto tendrá como propósito describir la respuesta pastoral por parte de las iglesias al envejecimiento poblacional presente en sus comunidades.

En el sexto capítulo se elaborará una propuesta metodológica tomando como base toda la información obtenida en capítulos anteriores. Esta propuesta va a tomar como marco de referencia la teoría geriátrica socio-psicológica de envejecimiento exitoso (óptimo)⁵⁰ y envejecimiento activo⁵¹. Consideramos que estas teorías tienen muchos puntos convergentes con la visión judeo-cristiana de la vejez y nos puede ayudar a

⁴⁹ Para encontrar estos datos y la caracterización del envejecimiento de la población se visitarán las dos organizaciones gubernamentales encargadas de procesar esta información y producir la investigación desde la demografía. Oficina Nacional de Estadística e Información de Cuba (ONEI). Su sitio web: <http://www.one.cu/>. Centro de Estudios Demográficos de la Universidad de la Habana (CEDEM). Su sitio web: <http://www.cedem.uh.cu>. Se tomará en cuenta como referente lo que se ha producido en organismos internacionales como la CEPAL (Comisión Económica para América Latina y el Caribe). www.cepal.org. UNFPA (Fondo de Población y Desarrollo de las Naciones Unidas) <http://www.unfpa.org/es>.

⁵⁰ El envejecimiento exitoso se basa en el concepto, entre otros, de “bienestar subjetivo”, entendido éste como el grado de satisfacción que experimentan las personas cuando hacen una valoración o juicio global de sus vidas. Ver: García Rodríguez, B. Bienestar subjetivo y felicidad en la vejez. En: S. Ballesteros (Ed.) (2007). *Envejecimiento saludable: Aspectos biológicos, psicológicos y sociales*, 273-308. Madrid: Universitas.

⁵¹ El envejecimiento activo anunciado por la Organización Mundial de Salud (OMS), es el proceso de optimización de las oportunidades de salud, participación y seguridad con el fin de mejorar la calidad de vida a medida que las personas envejecen. Ver: OMS. (2002). *Active Ageing: A Policy Framework*.

articular una metodología de trabajo que sea coherente con las necesidades de los adultos mayores en los contextos donde cada congregación se desarrolla.

Hipótesis

Una comprensión holística de la misión y la pastoral cristiana en el contexto de las Iglesias Bautistas de Cuba Occidental de los municipios de Playa, Plaza de la Revolución y Diez de Octubre incluye una seria toma de conciencia del envejecimiento poblacional.

Capítulo 1. Elementos de la demografía a la luz de las Sagradas Escrituras

Introducción

Demografía (del gr. *dēmos* -*δῆμος*-, 'pueblo' y *grafía* -*γραφία*- 'trazo, descripción') es el estudio del tamaño, distribución territorial y composición de la población, sus variaciones y causas de dichas variaciones, que pueden identificarse como natalidad, mortalidad, movimientos territoriales y movilidad social (cambio de status)⁵².

La demografía, como ciencia social⁵³, tiene uno de sus antecedentes más relevantes en el relato de la Biblia. En ella vamos a encontrar elementos que nos describen el origen y la dinámica del crecimiento de la población. También encontraremos en su contenido ejemplos de análisis demográficos usados para contar y categorizar a la población.⁵⁴

En este primer capítulo se establecerán las bases de nuestra investigación. Como cristianos evangélicos resulta necesario e imprescindible partir de nuestra herencia judeo-cristiana establecida en el marco referencial de las Escrituras⁵⁵ para describir estos elementos de la población. Estas descripciones poblacionales que encontraremos serán los antecedentes en el desarrollo de la demografía como ciencia y nos posibilitarán establecer la necesaria correlación entre la pastoral y las ciencias sociales⁵⁶.

⁵² Hauser, P. M., Duncan, O. D. (Ed) (1959). *The Study of Population: An Inventory and Appraisal*, 2. Chicago: University of Chicago Press.

⁵³ Para ver a la demografía como ciencia social ver: Chaunu, P. (1985). *Historia, ciencia social: La duración, el espacio y el hombre en la época*, 404-450. Madrid, España: Ediciones Encuentros; Gómez. A. L. (1983). *La geografía humana: ¿De ciencia de los lugares a ciencia de lo social? Cuadernos críticos de geografía humana*.

⁵⁴ Para saber más de análisis demográfico ver a: UNFPA Colombia. (2009). *Guía para análisis demográfico local*. Colombia: UNFPA Colombia.

⁵⁵ El principio de Sola Escritura es uno de los pilares de la reforma protestante que fue heredado por las iglesias evangélicas. Para investigar más del tema: Thompson, L. (2003). *El triunfo de la fe*. Grand Rapids, Michigan: Editorial Portavoz; Allen, R. Michael. (2010). *Reformed Theology*. Nueva York: T&T Clark International. También dentro del cristianismo la tradición católica rechaza este principio. Ver a Scott Hahn, Kimberly Hahn (2001). *Roma, dulce hogar. Nuestro camino al catolicismo*, 69-70. Madrid: Ediciones Rialp.

⁵⁶ Para ver correlación entre teología y ciencias sociales ver: Roldán, D. A. (2013). *Teología contemporánea de la misión: Reflexión crítica*, 12-13. Ramos Mejía, Buenos Aires, Argentina: Teología y Cultura Ediciones; Torres Serrano, J.M. 2011. El método de correlación en la teología práctica: Fundamentos, objetivos, intereses y límites. *Revista Theologica Xaveriana*, 61 (171), 241-261.

Nuestro objetivo será, entonces, elaborar un marco teórico (bíblico y teológico) sobre las dinámicas poblacionales que aparecen en el texto bíblico. Esto contribuirá a que en el próximo capítulo se pueda valorar a los ancianos como un segmento de esta población. El método exegético que utilizaremos será de análisis literario, dejando a un lado problemas vinculados a la historia de la formación de los textos, teorías de la redacción y métodos histórico-críticos.

En ocasiones, el análisis de los términos que nos permiten establecer el precedente para mostrar que en la Biblia hay elementos de la demografía, puede resultar bien técnico y denso en la lectura. Al final esto nos ayudará a alcanzar los objetivos planteados y arribar a las imprescindibles conclusiones de nuestra investigación.

1.1 Análisis de términos relacionados con la demografía en la Biblia

La Biblia es un libro que nos habla de las acciones misericordiosas de Dios sobre la humanidad caída y el establecimiento futuro de una nueva creación. Una simple lectura de su contenido nos lleva desde un mundo idílico corrompido por la rebelión del ser humano en contra de su creador, a un mundo re-creado donde todo el cosmos vuelve a entrar en armonía con Dios.

Revisar las páginas de esta historia invita al lector a detenerse en más de una ocasión en los vericuetos de la historia del hombre. Hombre que existe, que tiene que vivir en un mundo, que trabajar para obtener lo necesario para su existencia, pero que a la vez conspira contra ella. Hombre que se establece en determinadas zonas geográficas, produce nuevas formas de vida y deja sus historias como objetos de estudio y comprensión a las futuras generaciones. La Biblia nos da una explicación acerca de la existencia del ser humano, cómo se extendió sobre la faz de la tierra y desarrolló asentamientos poblacionales.

Desde la perspectiva demográfica, la población es el objeto de esta ciencia. La población es una asociación de personas que desenvuelven su vida en el marco de una comunidad social identificada con un territorio. Constituye un fenómeno social que se encuentra subordinado a las leyes de la sociedad.⁵⁷ Veremos a continuación algunos elementos que nos describen esta población dentro de la Biblia.

1.1.1 Análisis de términos demográficos en el Antiguo Testamento

⁵⁷ CEDEM. (2012). *Características sociodemográficas de la población cubana*, 5. La Habana: CEDEM.

Los primeros dos capítulos del relato del libro de Génesis son fundamentales para entender las pautas divinas para la humanidad. Aquí encontramos el origen *ex nihilo* de todas las cosas⁵⁸, la manera en que se establece un orden y la función que tienen los elementos creados. En estos capítulos se desglosa el proyecto de Dios y se enumeran los elementos claves de la misión universal y eterna⁵⁹.

El testimonio de Israel sobre Yahveh como creador se remite al poder definitivo que tiene este para producir un completo *novum*, el cual resulta imposible de cualquier otra forma. En este testimonio el mundo es caracterizado, de acuerdo con la intención y la acción de Yahveh, como un lugar hospitalario y viable para la vida, debido al deseo y a la capacidad de Yahveh de evocar y sostener la vida.⁶⁰

En el primer capítulo de Génesis nos encontramos con el primer mandamiento que recibe el ser humano de parte de su creador:

*Y los **bendijo** Dios, y les dijo: **Fructificad y multiplicaos; llenad la tierra, y sojuzgadla**, y señoread en los peces del mar, en las aves de los cielos, y en todas las bestias que se mueven sobre la tierra* (Gén. 1:28. RVR60).⁶¹

Notamos que esta orden está precedida por la primera palabra que recibe el hombre de parte de Dios, que es una palabra de bendición. Esta encomienda, de parte de Dios, coincide con la antes dada a los peces y las aves del cielo (ver Génesis 1:22) según el orden del relato⁶². Nos detendremos en este mandamiento para analizar los términos imperativos que lo componen y que se relacionan con el tema de población.

1.1.1.1 Fructificad. *perû* (פָּרָה)

Fructificad (*perû*) es un verbo *qal*, imperativo, segunda persona masculina del plural. La raíz primaria del verbo es *pārâ* (פָּרָה) y significa ser fructífero, traer frutos, crecer, aumentar⁶³. Este verbo aparece en 29 ocasiones en el Antiguo Testamento, más

⁵⁸ Creación “de la nada”. Para ver más sobre este tema: Von Rad, G. (1961). *Genesis: A Commentary*, 47. Philadelphia: The Westminster Press.

⁵⁹ Padilla, C. R., (ed). (1998). *Bases bíblicas de la misión: perspectivas latinoamericanas*, 38-39. Buenos Aires: Nueva Creación.

⁶⁰ Brueggemann, W. (2007). *Teología del Antiguo Testamento: Un juicio a Yahvé*, 166. Salamanca, España: Ediciones Sígueme.

⁶¹ Cursivas para resaltar el texto de la Biblia y negrita para resaltar los términos a analizar.

⁶² No es de interés para nuestra investigación entrar en la polémica acerca de los días de la creación o en la originalidad de este relato. Para profundizar más en este tema consultar a: Kaiser, W. Jr. (2000). *Hacia una teología del Antiguo Testamento*, 101-102. Miami, Fl: Editorial Vida.

⁶³ Strong, J. (1996). *The New Strong's Dictionary of Hebrew and Greek Words*. Nashville: Thomas Nelson.

frecuentemente en Génesis donde aparece en 15 ocasiones. Un análisis más detallado del término nos arroja que aparece en 22 ocasiones en *qal* y otras 7 veces en *hifil* (con el significado de hacerse fructífero).⁶⁴ En Génesis 41:52 José llamó a su segundo hijo Efraín (*`eprāyim*) porque Dios lo había hecho fructificar en la tierra de su aflicción. La raíz de este término dio nombre a una de las tribus de Israel (Efraín).

Dios también le prometió a Abraham hacerlo fructificar (dar descendencia) en gran manera y que saldrían naciones de él (Gén. 17:6). La misma promesa y esencia vino a Jacob en Betel (Gén. 28:3, 48:4). También Ismael recibió esta promesa (Gén. 17:20).

Un detalle distintivo del término *pārâ*, como verbo en *nifal*, es usado y traducido como poblar: “De éstos se **poblaron** las costas, cada cual según su lengua, conforme a sus familias en sus naciones⁶⁵ (Gén. 10:5. RVR60).” Este elemento es el resultado de la multiplicación de un grupo humano que habita en un lugar determinado.

Fructificad (*pārâ*) está relacionado directamente con el nacimiento de un ser que provenía de la relación de un hombre con una mujer. Demográficamente hablando, nos podemos referir aquí a la primera referencia a la fecundidad⁶⁶ que encontramos en el relato bíblico. Esta fecundidad⁶⁷ es inherente a la sexualidad humana y es motivada por mandato divino con el propósito de generar vida (traer nacimientos) en la tierra no poblada.

En Génesis (Capítulos 1 y 2) encontramos que Dios ha dispuesto todas las condiciones biológicas sexuales y ambientales para que el hombre y la mujer se reproduzcan. Esto tiene su antecedente en otros seres creados (Gén.1:22) que gozan del mismo beneficio. El fructificar es una bendición inicial dada por Dios a Adán, Eva y a sus descendientes que posibilitó poblar la tierra y de allí las naciones que la formaron.

⁶⁴ R. L. Harris, G. L. Archer Jr., & B. K. Waltke, (Eds.). (1999). *Theological Wordbook of the Old Testament*, 1809. Chicago: Moody Press.

⁶⁵ Cursivas para resaltar el texto de la Biblia y negrita para resaltar la palabra que se estudia.

⁶⁶ Definiendo el concepto de fecundidad: “Es la capacidad efectiva de una mujer, un hombre o una pareja de producir un nacimiento.” Welti, Carlos. (1997). *Introducción a la demografía* (Vol. I), 99. México. D.F.: PROLAB. Se puede encontrar otros conceptos de fecundidad: Henry, L. (1976). *Demografía*. Barcelona: Labor. Freedman, R; K. Davis y J. Blake (1967). *Factores sociológicos de la fecundidad*, 8. Santiago de Chile: CELADE.E. Filosóficamente la fecundidad es tratada por: Levinas, E. (1997). *Totalidad e infinito*, 276-278. Salamanca, España: Ediciones Sígueme.

⁶⁷ Debe tenerse cuidado al traducir el texto del inglés, pues los términos son diferentes en relación al español. *Fertility* corresponde a fecundidad, mientras que *fecundity* equivale a fertilidad.

La fecundidad, que está ligada directamente a la natalidad,⁶⁸ aparece enunciada en primer orden proveyendo la base sustentable de la población. La fecundidad no aparece regulada, más bien motivada, como expresión de una comunidad primigenia que está surgiendo bajo nuevas e ideales condiciones de vida. Luego de la caída del hombre (descrita en Gén. 3) la natalidad es marcada por los dolores de parto que sufrirá la mujer (Gén. 3:16), pero esta nunca es quitada de la humanidad⁶⁹.

Por consiguiente, se mantienen los planes iniciales de procreación para la humanidad. La fecundidad y la natalidad se hacen evidentes en las narraciones que siguen en el libro de Génesis (Cap. 4 y 5). El hombre y la mujer procrean descendientes que a su vez se multiplican y comienzan a poblar la tierra.

Así que, la fecundidad y la natalidad, ambas ordenadas por Dios a la humanidad, son la base sustentable de la población.⁷⁰ Ellas hacen posible la permanencia del ser humano en este planeta y la formación de población. Tanto el aumento como el decrecimiento de la fecundidad generan fenómenos que distinguen las poblaciones. El decrecimiento puede poner a una población en estado crítico de permanencia; el aumento puede generar presiones internas que llevan al aumento de la urbanización (fenómeno propio de las sociedades modernas), expansión a través de conquistas y fenómenos migratorios externos⁷¹.

1.1.1.2 Multiplicaos. *rěbû* (רָבִי)

Este es un verbo *qal*, imperativo, segunda persona masculina del plural. La raíz primaria del verbo *rābā* (רָבָה) significa ser grande, mucho, numeroso. Es una raíz que aparece más de 200 veces en el Antiguo Testamento, 60 veces en *qal* y otras 155 aparece en *hifil*.⁷²

⁶⁸ En la demografía se clasifica a la fecundidad y a la natalidad de maneras separadas. La fecundidad ya vimos el concepto anteriormente y la natalidad es la cantidad de nacimiento que ocurre en un periodo de tiempo. Son dos datos demográficos que están separados y a la vez interrelacionados. No hay fecundidad sin natalidad y viceversa. La natalidad se considera un componente básico del crecimiento vegetativo de la población. Ver. UNFPA Colombia. (2009)., op. Cit., p. 16.

⁶⁹ Comparar con Gén. 9:1.

⁷⁰ De cómo incide la fecundidad en las estructuras demográficas de un país ver: CEDEM. (2012). *Características sociodemográficas de la población cubana*, 65-72. Habana: CEDEM.

⁷¹ Para ver sobre conceptos de urbanización y migración: Nodarse, J.J, (2006). *Elementos de sociología*, 32-87. New York. Minerva Books, LTD; Comblin J., Calvo F. Javier (1972). *Teología de la ciudad*, 358-368. Navarra: Editorial Verbo Divino.

⁷² Harris, R. L., Archer, G. L., Jr., & Waltke, B. K. (Eds.), op. cit., 2103.

La orden del crecimiento se hace posible por la fecundidad y la natalidad resultante del proceso de procreación. La humanidad, representada por el hombre y la mujer, tiene el desafío de crecer. Este desafío viene a marcar la tendencia prevaleciente de crecimiento de la población a través de la historia.⁷³ En Génesis 6:1 vemos cómo este crecimiento es una tendencia dentro de la población.⁷⁴ También aparece en relación con la promesa dada a Abraham de hacer crecer sus descendientes (Gén. 17:2, 6, 22:17), lo mismo que ocurre con Isaac (Gén. 26:4, 24) y Jacob (28:3; 35:11). Este crecimiento se hace una realidad en la población israelita que habita dentro de Egipto (Éx.1:7, 10, 20).

Se percibe en el relato bíblico un compromiso de parte de Dios en multiplicar a los descendientes de Abraham, y esto es una constante que deja rastros a través de las distintas etapas de la historia de Israel (Lev. 26:9, Dt. 13:17, Jer. 3:16, Ez. 36:37, Zac. 10:8). El acto de multiplicación entra en relación directa con la acción de bendecir que imparte Dios a la creación y se repite a Abraham y sus descendientes (12:1-3; 26:4; 35:11).

El acto de multiplicación del ser humano está ligado directamente con el crecimiento de la población⁷⁵. Aunque se puede afirmar la tendencia siempre creciente de la población mundial⁷⁶, nos encontramos ejemplos evidentes de decrecimiento de la población en el relato bíblico. El episodio del diluvio (Gén. 6-9), la narración de Sodoma y Gomorra (Gén. 18-19) y el éxodo de Egipto. Apuntamos el éxodo porque significó liberación para Israel, pero para Egipto como nación significó una pérdida considerable de población y mano de obra esclava (Éx. 12:37-38) que le favorecía a su prosperidad.

Los descendientes de Abraham no siempre crecieron en número. Hubo épocas en las que factores externos, como hambruna, guerras y emigraciones, frenaron el crecimiento de esta población. El crecimiento de los descendientes de Jacob no fue

⁷³ Para ver crecimiento de la población a través de la historia. Livi-Bacci, M. (1990). *Historia mínima de la población mundial*. Barcelona: Ariel; Welti, Carlos. (1997). *Introducción a la demografía* (Vol. I), 24-25. México, D.F.: PROLAB.

⁷⁴ Sobre las distintas teorías demográficas de crecimiento de la población: Naciones Unidas 1978. *Teoría demográfica en factores determinantes y consecuencias de las tendencias demográficas* (Vol. I), 35-66. New York: Naciones Unidas.

⁷⁵ El crecimiento de la población es uno de los componentes básicos de la dinámica demográfica. Este se puede catalogar como vegetativo (los que resultan de la relación natalidad y la mortalidad) y crecimiento migratorio (los que resultan de los procesos migratorios). Ver: UNFPA Colombia. (2009)., op. cit., p.16.

⁷⁶ Para ver crecimiento de la Población a través de la historia. Welti, Carlos., op.cit., 24-25.

favorecido ante la situación de hambruna, lo que los llevó a emigrar a Egipto como una alternativa de sobrevivencia (Gén. 46-50).

En la emigración de Egipto a Canaán encontramos otra evidencia del decrecimiento de la población de Israel.⁷⁷ Lo relevante de este decrecimiento es la pérdida de una generación en esta nación (Núm. 14:28-29). Otra referencia la podemos encontrar en la caída del reino del norte, Samaria o Israel. En este caso los habitantes de este territorio son llevados cautivos (2 Rey. 17) a Asiria. Siguiendo este patrón, los habitantes del reino de Judá (2 Rey. 25) son llevados cautivos a Babilonia.

Así que el acto de la multiplicación de la población está ligado directamente con la bendición divina sobre la creación. Dios tiene el plan de que los descendientes de Abraham lleguen a ser como las estrellas del cielo⁷⁸ (Gén. 15:5, 22:17, 26:4; Éx. 32:13; Dt. 1:10, 4:19, 10:22, 28:62). De manera opuesta, el decrecimiento o desaparición de la población se vincula con un acto de juicio divino sobre la humanidad. Ser “raídos⁷⁹ de la faz de la tierra” (Gén. 6:7, 7:4; Éx. 17:14, 32:33) es un acto de juicio divino sobre la población de un lugar determinado.

Así que podemos señalar que en el relato bíblico Dios, el creador y sostenedor de la vida, actúa como el agente regulador del crecimiento de la población en la tierra. Cuando Él bendice la población crece y se multiplica. Cuando Él ejecuta juicio, la población decrece y se dispersa.

1.1.1.3 Llenad. *mil'u'* (מִלְאוּ)

⁷⁷ Si compara la cantidad de israelitas contabilizados antes del comienzo de la peregrinación desde Sinaí hasta Canaán es de 603550 (Nm. 1:46). Cuando los israelitas llegan a las llanuras de Moab su población es de 600730 (Núm. 26:51). Es decir, Israel como nación, había decrecido en 2820 en el período que vivió como nómada en el desierto.

⁷⁸ Recurso literario que se puede considerar una hipérbole (exageración), aunque los textos de Deuteronomio consideran que el pueblo de Israel, para el momento de la historia que recoge, era como las estrellas del cielo, denotando la imposibilidad de contar. “Este es un ejemplo de hipérbole relacionado con comparaciones con suposiciones o hipótesis. Así, para expresar un número muy grande se hace frecuentemente una comparación con las arenas del mar y con el polvo de la tierra. “Bullinger E.W., F Lacueva. (1985). *Diccionario de figuras de dicción*, 356, 639. Terrassa, Barcelona: CLIE.

⁷⁹ En heb. *māḥā* (מָחָה). Término que aparece en 33 ocasiones en la Biblia y cada uso de este verbo es teológicamente significativo. Se encuentra por primera vez en la narración del diluvio. Todo ser viviente sobre la faz de la tierra que respiraba fue borrado (Gén 7: 22-23) incluyendo todos los seres humanos, excepto ocho. Cuando Dios se movió en el juicio, Él limpió a Jerusalén como uno limpia un plato, limpiándolo y volviéndolo al revés (II Reyes 21:13). Durante el tiempo de los jueces, toda la tribu de Benjamín fue casi borrada (Juec. 21:17). R. L., Archer, G. L., Jr., & Waltke, B. K. (Eds.), op. cit., 1178.

El tercer término a analizar del mismo versículo es *mil'u'* (מִלֵּא) y cierra la triada de referencias a la población en este texto. El verbo *mil'u'* se encuentra en *qal*, imperativo, segunda persona masculina del plural. Este término aparece 251 veces en el hebreo bíblico. Está presente en todas las lenguas semíticas y significa llenar, completar, ser lleno, terminar y satisfacer⁸⁰. En su modalidad transitiva, el verbo tiene el sentido de “llenar” todos los ámbitos, sin necesariamente “llenar” todos los espacios⁸¹.

Al igual que los dos verbos anteriores, aparece por primera vez en Génesis 1:22 donde Dios manda a los peces a poblar los mares. Llenar es tomado como un mandamiento a poblar la tierra, y ocurre nuevamente en el episodio post diluviano donde Noé y sus descendientes son reenviados a cumplir la misma tarea luego de quedar devastada la población por el diluvio (ver Gén. 9:1).

“Llenar” es una expresión que tiene como ámbito la densidad poblacional⁸², es decir llenar la tierra (*mil'u'*). Esta dimensión de la actividad reproductora responde a la capacidad de ocupación del territorio produciendo asentamientos humanos⁸³. Estos asentamientos humanos se complejizan como resultado del aumento de la densidad de población que se presenta en un espacio geográfico determinado. Este puede ir desde una aldea de un clan familiar hasta una ciudad.

En el libro de Éxodo (1:7) nos encontramos el uso de este término denotando la densidad de población que tenía Israel como nación en la tierra de Egipto. El aumento de la población de Israel generó una crisis política y religiosa dentro del imperio egipcio.⁸⁴

⁸⁰ Baker, W., & Carpenter, E. E. (2003). *The Complete Word Study Dictionary: Old Testament*. Chattanooga, TN: AMG Publishers.

⁸¹ Vine, W. E. (1999). *Diccionario expositivo de palabras del Antiguo y del Nuevo Testamento*, 180-181-Nashville: Editorial Caribe.

⁸² La densidad poblacional es un indicador del grado de concentración o dispersión de la población en relación a áreas definidas, principalmente rural y urbana. En el relato bíblico las categorías rurales y urbanas son difíciles de distinguir al principio de los asentamientos humanos y se complejizan a medida que este se desarrolla. Para ver sobre densidad de población ver: UNFPA Colombia. (2009)., op. cit., p.42.

⁸³ Cardoso, Pereira Nancy (2007). Sean fecundos, multiplíquense, llenen la tierra... (Gén. 1:28): Producción y reproducción en la Biblia hebrea. *Revista de Interpretación Bíblica Latinoamericana* (57), 9-28.

⁸⁴ En este episodio del Éxodo aparece una de las primeras referencias de la historia sobre la regulación de la población o control de la natalidad. El método primitivo usado fue el exterminar a los niños varones que nacían (Éx. 1:15-16). Este método nos demuestra la importancia que recibían los hijos varones en la cultura patriarcal y el descabellado proceder por esta cosmovisión. Eliminar los varones acaba con los temores de tener una población que genera un ejército, pero no acaba con una población. El hombre no tiene la capacidad de quedar embarazado ni de dar a luz. En cambio, un solo hombre tiene la capacidad de lograr su descendencia a través de relaciones sexuales con un sinnúmero de mujeres. Un caso de referencia es Genghis Khan. Ver a: Patricia Balaesque, Nicolas Poulet, Sylvain Cussat-Blanc, Patrice

Salvo este ejemplo, no encontramos en la Biblia otra referencia a sobrepoblación. La sobrepoblación no es común en las antiguas civilizaciones. Este es un fenómeno común en algunas ciudades del mundo después de la época moderna, trayendo la urbanización y la contaminación del medio ambiente.⁸⁵

1.1.1.4 Fructificad, multiplicaos y llenad la tierra en correlación

Resulta interesante el análisis de estos tres verbos (fructificad, multiplicaos y llenad) en correlación. En primer lugar, los tres verbos están conjugados *qal*, imperativo, segunda persona masculina del plural. En segundo lugar, estos verbos se repiten juntos en otros pasajes del Antiguo Testamento y en distintas etapas del relato bíblico. En la creación como ya los vimos (Gén. 1:22, 28); luego del diluvio como acto de re-creación de Dios aparece el mismo mandamiento (Gén. 8:17, 9:1, 7, 17, 20); a Agar cuando huía con su hijo Ismael (Gén. 17:20); a Jacob (Gén. 28:3, 35:11, 48:4) como manifiesto del pacto que Dios había hecho con sus descendientes; al pueblo de Israel en Egipto (Éx. 1:7) como reporte del cumplimiento de la palabra dada a Jacob. En el pacto ratificado en el Monte Sinaí (Lev. 26:9). Cuando el profeta Jeremías trajo su mensaje luego que había caído el reino del norte y sólo quedaba el reino del sur tambaleándose (Jer. 3:16, 23:3). Luego del exilio cuando el profeta Ezequiel hacía saber su mensaje (Ez. 36:11).

Fructificad, multiplicaos y llenad la tierra son siempre resultado de la bendición de Dios. Nunca ocurría alguno de estos verbos si Dios no bendecía al ser humano. Así lo entendían los israelitas (Salm. 127:1). La evidencia de esta bendición es cómo los seres humanos poblaron la faz de la tierra, y luego se convirtieron en naciones (Gén. 17:6). Es de este concepto pro-creacional que se deriva el valor cultural para los hebreos y otras culturas antiguas de que no tener hijos era un tipo de maldición divina a la pareja.⁸⁶

Gerard, Lluís Quintana-Murci, Evelyne Heyer & Mark A Jobling (2015). Y-chromosome Descent Clusters and Male Differential Reproductive Success: Young Lineage Expansions Dominate Asian Pastoral Nomadic Populations. *European Journal of Human Genetics*. Obtenido en. <http://www.nature.com/ejhg/journal/v23/n10/full/ejhg2014285a.html>

⁸⁵Para más elementos sobre la sobrepoblación ver a: Nahle, Nasif (2003). Sobrepoblación Humana. Recurso online: <http://www.biocab.org/sobrepoblacion.html>.

⁸⁶ En la cultura judía ser infértil fue considerado una maldición o castigo de Dios para las mujeres (Éx. 23:26; Dt. 7:14). Una lectura de los siguientes pasajes nos hacen entender la trascendencia de esta situación (Gén. 16:2; Gén. 30:1–23; 1 Sam. 1:6, 27; Isa. 47:9; 49:21; Lucas 1:25). Las instancias de esterilidad son manifiestas hechas manifiestas en el relato bíblico y el pesar de quienes lo sufrieron (Gén. 11:30; 25:21; 29:31; Juec. 13:2, 3; Luc.1:7, 36).

En el triple mandamiento poblacional también nos encontramos una triple dimensión de la reproducción humana (fecundidad ligada a los nacimientos, crecimiento y densidad de la población) como parte de los procesos poblacionales. Estas son parte indisoluble del proceso de creación y califican como parte del proceso de sustentación del mundo y de la vida creada. Estas tres variables en correlación determinan el proceso siguiente de sujetar la tierra, dominando sobre los seres creados como modelo de organización de la vida social. Sólo la población que existe es la que gobierna y sojuzga un territorio o lugar determinado. Es en la tarea de fungir como virrey de la creación en la que surgen los asentamientos humanos y los posteriores desarrollos de estos.

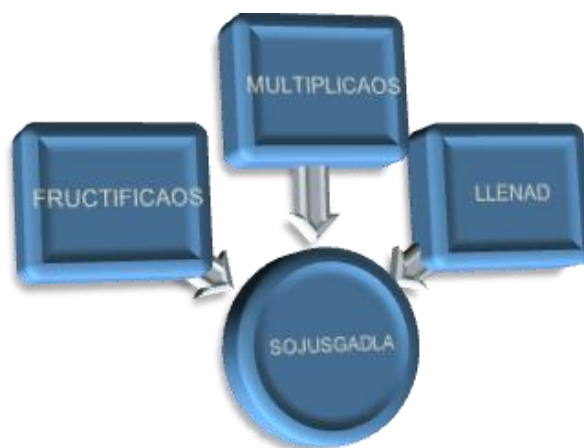


Figura 1.1

Estas tres dinámicas son necesarias que se den de un modo equilibrado y sustentable para que la población crezca a niveles estables en su desarrollo. Cualquier desequilibrio que ocurra en estas tres variables poblacionales pudiera generar descripciones demográficas peculiares que ameritan estudio.

Massimo Livi-Bacci plantea, referente a la demografía y relacionado a estos procesos lo siguiente:

Se ha dicho que la demografía tiene dos almas: una ligada a lo biológico, la otra a lo social. No hay duda, en efecto, que gran parte de los eventos y fenómenos demográficos son manifestaciones de procesos biológicos: basta pensar en la fecundidad y en la mortalidad...⁸⁷

⁸⁷ Para entender conceptualmente lo planteado resulta necesario ver: Livi-Bacci, M. (1997)., op.cit.,13,14.

1.1.1.5 La bendición de Dios para el hombre, parte esencial en la misión

Parece haber poca duda en que el tema clave de las narraciones de la creación era la “bendición” de Dios para las criaturas del mar y el aire (Gén. 1:22), y para el hombre y la mujer (v. 28). Tampoco es difícil explicar la bendición; era tanto la capacidad como los resultados. La creación de Dios debía ser prolífica y abundante en la tierra.

Esta bendición divina siguió en Génesis 5:2 y, después del diluvio, en Génesis 9:1. Sin embargo, la bendición estaba presente aun aparte del uso de la palabra “bendecir” o la fórmula: «Y Dios los bendijo con estas palabras: “Sean fructíferos y multiplíquense; llenen la tierra.”» Como Claus Westermann sostiene con razón, la bendición está implícita en lo que llamó el *heilsschilderung* (retrato de la salvación)⁸⁸. Sostenemos que tales *heilsschilderungen* están presentes en los pasajes pre-patriarcales tales como Génesis 3:15 y 9:27. Estas bendiciones se encuentran en concepto, fórmula y hechos divinos.

Podemos encontrar un vínculo en el relato pre-patriarcal (Gén. 1-11) y la historia patriarcal (Gén. 12-50). Este nexo se hace evidente por la “bendición” dada a Abram (Gén.12:1–3). Es interesante que en este pasaje el término bendición aparece en cinco ocasiones. Una manera enfática de asegurarle a Abram que las promesas dadas se cumplirían.

Walter Kaiser Jr. apunta:

¿Qué se pudiera hacer ahora por las naciones en general que estaban cada vez más alejadas del Dios que las formó y las bendijo con tanta proliferación? Y la respuesta estaba en la forma de otra bendición. Dios presentó a un semita, Abraham. En él, todas las familias de la tierra encontrarían bendición. Es notable que el verbo “bendecir” aparezca ochenta y dos veces en las narraciones patriarcales. De esta forma la transición fue suave, continua y deliberada.⁸⁹

El análisis de la historia patriarcal nos indica cómo este término de bendición pasó de padre a hijo como cuando Isaac recibió bendición por amor a su padre (Gén. 26:24).

⁸⁸ Westermann, Claus. (1963). *The Way of Promise Through the Old Testament and the Christian Faith*, 208-209. Nueva York: Ed. Bernhard W.Anderson, Harper & Row.

⁸⁹ Kaiser, W. (2000)., op. cit., 79.

Incluso, la fórmula de bendecir que se observa en las narraciones de la creación vuelven a aparecer en la vida de Jacob: “*Yo soy el Dios Todopoderoso. Sé fecundo y multiplícate. De ti nacerá una nación y una comunidad de naciones*”⁹⁰ (Gén. 35:11). Luego, en el reporte que encontramos en el libro de Éxodo (1:7) podemos notar cómo esta promesa se hizo realidad al haberse multiplicado el pueblo de Israel como nación.

Más adelante, en la conocida bendición de Aarón, se repite el mismo término (Núm. 6:24). En Deuteronomio se toma en cuenta la bendición como parte esencial para vivir en la tierra (Dt. 7:13). Entre otras referencias que podemos encontrar en relación al término de bendición es en el pacto que Dios hace con David. Este último considera imprescindible la bendición (la menciona 3 veces en 2 Sam. 7:28) de Dios para preservar su casa (*bayit* - בַּיִת), hogar, familia. La otra es en Isaías (19:25) para ver cómo este bendición resulta universal para todas las naciones.

El concepto de la “bendición” está enlazado con la idea del éxito en una tarea o la prosperidad que da Dios. El verbo *šâlah* (שָׁלַח), “hacer prosperar, traer éxito”, aparece en Génesis 24:21, 40, 42, 56, paralelamente con *bâraḵ* “bendecir” (Gén. 24:1, 27, 31). Dios indicó que su favor estaba sobre los patriarcas; todo lo que emprendieron tuvo éxito. Por lo tanto, sentimos confianza en asociar estos dos conceptos: “bendecir” y “la promesa”, en las dos épocas (se refiere a la historia pre-patriarcal y post-patriarcal). Aunque en hebreo no existe en específico un verbo o palabra para “promesa”, la raíz *bâraḵ* en la forma intensiva del verbo hebreo sirvió muy bien⁹¹. Entretanto, Dios siguió anunciando los hechos de una futura liberación a la vez que suplió a la humanidad y a toda la creación con la capacidad y los resultados del éxito de aquel entonces.

En el Nuevo Testamento el término bendición se puede ver como un elemento sólido para entender los planes de Dios. Aquí encontramos el discurso de Pedro en el Pórtico de Salomón; él interpreta a Jesús como el portador de las bendiciones de Dios a la humanidad (Hech. 4:26). Otra de las referencias de las que no nos podemos desligar es la que el Apóstol Pablo da en Efesios (1:3). Aquí encontramos el término bendición usado como adjetivo en referencia a Dios (*eulogetos* - εὐλογητός-), como verbo indicando la acción de Dios al bendecir al hombre (*eulogeo* - εὐλογέω-) y como sustantivo indicando

⁹⁰ Cursivas para enfatizar la Biblia.

⁹¹ Kaiser, W.Jr. (2000)., op. cit., 79-80.

lo que recibimos de Dios (*eulogia* -εὐλογία-). Todo esto entra en el plan universal de Dios de reunir todas las cosas en Cristo (*anakephalaiomai-ἀνακεφαλαίωμαi*)⁹², las que están en el cielo y en la tierra.

Así que, no podemos analizar la *missio Dei* sin considerar cómo se cumple la bendición de Dios para el hombre en términos de procreación, mientras que la humanidad entra en la triple dimensión (fecundidad, crecimiento y densidad) formando distintos grupos poblacionales, como encontramos en Génesis (1:28; 9:17; 12:1-3; 35:11). Aquí Dios interviene para bendecir a la humanidad, y por ende a la creación, para cumplir sus propósitos salvíficos. Esta bendición es parte esencial de la historia de la salvación que ya se ha cumplido pero todavía no hemos visto su manifestación plena. La misma ocurrirá cuando gente de toda tribu, toda lengua y nación estén redimidos delante del trono de Dios (Ap. 7:9). Así, de esta manera, la creación, que tiene a la población humana como foco, será redimida y re-cumplirá los propósitos iniciales por la que fue establecida.

Debemos entender que la *missio Dei* existe, por sobre todas las cosas, porque existe una población humana. No se concibe esta sin tomar en cuenta la relación que existe entre lo divino y lo humano. La base para el desarrollo de una mejor comprensión de la misión para la humanidad pasa también por la comprensión de la bendición divina en relación con el hombre en lo particular y con la población total. Si se comprende mejor la población humana en cada contexto en particular se puede articular una mejor pastoral y esto es parte esencial de la *missio Dei*.

BENDICIÓN

⁹² Para profundizar en este término ver: León, J. (1970). *Teología de la unidad*, 7-9. Buenos Aires, Argentina: Ediciones La Aurora.

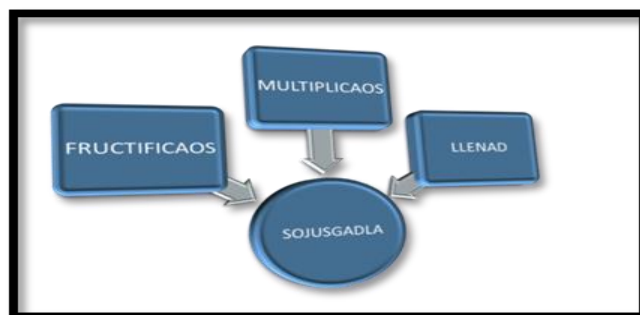


Figura 1.2

1.1.1.6 Habitar

En el hebreo bíblico nos encontramos tres términos (ver figura 1.3) que se refieren a los que habitan un lugar o se establecen en él dando lugar a las poblaciones, ya sea como un residente o como un forastero. El que habita es el habitante o individuo que con sus propias características compone una población. El individuo, demográficamente hablado, es considerado como la unidad básica de la población.⁹³

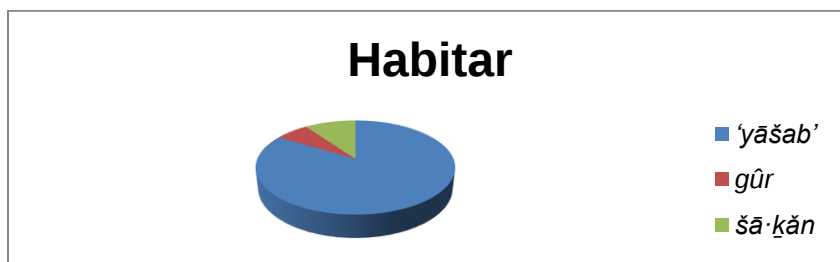


Figura 1.3

1.1.1.6.1. 'yāšab' (שָׁב)

Este verbo es usado en la Biblia en 1 090 ocasiones. La raíz *yšb* aparece en la mayoría de las lenguas semíticas, y en ugarítico (*ytb*) se usa para sentarse. En acadio (*wasābu*) aparece con el término *kssi* para referirse a “trono”. Este verbo es usado como ascender al trono en 1 Rey. 1:46.⁹⁴

El verbo *yāšab* cuando es usado en *qal* puede ser dividido en cuatro categorías.

1. Sentarse donde quiera.
2. Permanecer, estar, persistir.
3. Vivir en una casa, ciudad, territorio.
4. Habitante de una ciudad o de un país.

Una frecuente forma de este término

⁹³ Para ver al individuo como unidad básica de la población. Livi- Bacci, M. (1997)., op. cit., 11-12.

⁹⁴ Kaiser, W. C. (1999) en R. L. Harris, G. L. Archer Jr., & B. K. Waltke (Eds)., op. cit., 922.

es *qal* activo participio, que aparece en el texto bíblico unas 215 ocasiones para referirse a habitar.⁹⁵

Este verbo (*yāšab*) aparece por primera vez en Gén. 4:16, con su acepción más común, “morar”: “Partió Caín... y habitó [«se estableció» LBA⁹⁶, BJ⁹⁷] en la tierra de Nod”. El término reaparece como “sentarse” en Gén 18:1 (RVA⁹⁸).⁹⁹”

El que habita es el que puebla un lugar en la tierra. Es precisamente el acto de habitar un lugar por varios seres humanos lo que trae como resultado una población determinada. Israel como nación habitó la tierra de Egipto (Éx. 12:40), tierra que no les pertenecía como grupo étnico, pero les sirvió para pasar de una tribu de unas setenta personas (Éx. 1:5) a una población de más de seiscientos mil (Éx. 12:37). Posteriormente, Israel como nación, conquistaría la tierra de Canaán y pasaría de un estado nómada a sedentario (Dt. 12:10). Israel sería entonces la población distintiva de aquella región, que no dejaría de tener otras poblaciones o grupos étnicos que ya estaban asentados en aquellos lugares (Jos. 17:12) antes que los israelitas, con los cuales tuvieron que convivir.¹⁰⁰

1.1.1.6.2 *gûr* (גור)

Este es un verbo que aparece más comúnmente en *qal*¹⁰¹. El uso más frecuente de este término es residir como forastero (Gén. 21:34). También lo encontramos refiriéndose a habitar (Salm. 5:5) y a vivir en una casa (1 Rey. 17:20).¹⁰² En el hebreo bíblico este verbo aparece en 84 ocasiones. El primer caso del uso de este término está en Gén. 12:10, donde se narra que Abram viajó a Egipto y moró allí como huésped. En

⁹⁵ Ibid.

⁹⁶ LBA. La Biblia de las Américas.

⁹⁷ BJ. Biblia de Jerusalén.

⁹⁸ RVA. Reina Varela Actualizada.

⁹⁹ Kaiser, W. C. (1999) en R. L. Harris, G. L. Archer Jr., & B. K. Waltke (Eds.), op. cit., 922.

¹⁰⁰ A pesar de los debates al respecto de la historicidad de estos relatos es inevitable apuntar que en la región de Canaán hubo un asentamiento que tuvo que ver con el desarrollo y futuro establecimiento de Israel como nación. Puede ver este debate en: Ben-Tor. Amnon. (2004). *La arqueología del antiguo Israel*, 269-271. Madrid: Ediciones Cristiandad.

¹⁰¹ La forma más simple para la mayoría de los verbos hebreos, bajo la cual son catalogados en el léxico, es el *Qal* perfecto tercera persona masculino singular. La palabra *Qal* (קל) viene de (קלל) y significa ‘él fue (era) liviano’, esto es ‘no pesado’. *Qal* designa el sistema simple activo del verbo. Kelley, P. H. (1992). *El hebreo bíblico: Una gramática introductoria*. Grand Rapids, MI: Wm. B. Eerdmans Publishing Co.

¹⁰² Chávez, M. 1992. *Diccionario de hebreo bíblico*. El Paso, Tx: Editorial Mundo Hispano.

Gén. 21:23, Abraham pacta con Abimelec, quien le advierte: “Conforme a la bondad que yo hice contigo, harás tú conmigo, y con la tierra en donde has morado.”¹⁰³

Refiriéndonos a este término es interesante lo que encontramos de un derivado sustantivo de la misma raíz, es *ger* (גֵּר), “huésped; extranjero.” *Ger* se encuentra unas 92 veces en todos los períodos del hebreo bíblico. Un *ger* no era un simple forastero (*nakrî*), ni extranjero (*zar*). Era un residente permanente que, siendo ciudadano de otra tierra, emigró a un nuevo país de residencia. A menudo, ha abandonado su tierra natal en circunstancias difíciles, como cuando Moisés huyó a Madián (Éx 2:22). Ya sea que la razón de su viaje fuera para huir de alguna dificultad o solo porque buscaba un nuevo lugar de residencia, el *ger* andaba en busca de aceptación y refugio. Por consiguiente, podría llamársele también un *tôshab*, un colono. Ni el colono ni el “huésped” podían poseer tierras. En la tierra de Canaán, la posesión de tierra se limitaba a miembros o descendientes de las tribus originales. Únicamente ellos tuvieron plena ciudadanía con todos los privilegios, lo que significaba disfrutar de lleno de la herencia de los dioses y antepasados, privilegios y responsabilidades feudales (cf. Ez. 47:22).

Al *ger* se le trataba como un israelita amparado por la ley (Deut. 1:16): “Pero vosotros, guardad mis estatutos y mis decretos, y no hagáis ninguna de todas estas abominaciones, ni el natural ni el extranjero que habita entre vosotros” (Lev. 18:26 RVA); “*Habrà una misma ley para vosotros, tanto para el extranjero como para el natural; porque yo soy Jehová vuestro Dios*” (Lev. 24:22 RVA). Los *ger* también disfrutaban del descanso del sábado (Lev. 25:6) y de la protección divina (Deut. 10:18). Dios ordena a Israel amar al extranjero como a sí mismo (Lev. 19:34).

El *ger* podía circuncidarse (Éx. 12:48) y así gozar de todos los privilegios de la religión verdadera: la Pascua (Éx. 12:48–49), el Día de Expiación (Lev. 16:29), presentar ofrendas (Lev. 17:8) y asistir a todas las fiestas (Deut. 16:11). Tenía la obligación de guardar todas las leyes de la pureza (Lev. 17:15).

Dios le dice a Israel que él es el verdadero dueño de toda la tierra y que su pueblo, su “huésped,” es vasallo suyo (Lev. 19:34; Deut. 10:19). Se le advierte que debe tratar a los “huéspedes” con justicia, equidad y amor porque, como Abraham (Gén. 23:4), fueron

¹⁰³ R. L. Harris, G. L. Archer Jr., & B. K. Waltke (Eds.), op. cit., 288-289.

“huéspedes” en Egipto (Éx. 22:21). En casos jurídicos, el “huésped” podía apelar directamente a Dios el gran Señor (Lev. 24:22).

Anteriormente habíamos observado en los tres mandatos que están directamente ligados con el aspecto biológico de la demografía en Génesis 1:27. Estudiando el término en hebreo que nos ocupa en cuestión, estamos entendiendo el elemento social de la demografía. En este contexto el forastero es el emigrado, el que se ha desplazado de su hábitat propio en busca de subsistencia o mejorar su calidad de vida. Esta movilidad, en particular aquella que se plasma en largos desplazamientos migratorios, está fuertemente condicionada por la curva de desarrollo de las capacidades físicas y psíquicas del individuo: no se emigra cuando se es débil, ya sea por falta o por exceso de años vividos.¹⁰⁴ El emigrante, al asentarse dentro de una comunidad, puede convertirse con el tiempo en una habitante de valor dentro de la misma, produciendo, aportando sus conocimientos y asumiendo valores necesarios que lo identifiquen con el resto de la comunidad. El emigrante también se convierte en una población de reemplazo para una comunidad que ha perdido habitantes por medio de algún fenómeno natural, enfermedades, guerra y pobre reproducción de la población ya establecida. Este último fenómeno es común en los países desarrollados en la época moderna.¹⁰⁵

1.1.1.6.3 šā-ḵān (יָכָן)

El verbo *šā-ḵān* es la raíz primaria para poblar, acampar, habitar, establecer, permanecer, asentar.¹⁰⁶ Este término aparece en 129 ocasiones en el hebreo bíblico y es traducido en 92 ocasiones como habitar.¹⁰⁷ La primera aparición del término está ligada a la bendición de Noé a sus hijos y a que Dios habite, haga morada en las tiendas de Sem.

Kaiser, disertando sobre el uso de este término, hace este interesante comentario:

“Ahora el asunto clave es este: ¿Quién es el sujeto del verbo «habite» en Génesis 9:27?... El plan de la profecía completa parece dedicar

¹⁰⁴ Kaiser, W. Jr. (2000)., op. cit., 25

¹⁰⁵ Sobre emigración a países desarrollados ver: Durán, H., Tresguerres, J.F. (1998). *Superpoblación*. Madrid: Real Academia de Medicina; Erazo R., Victor H. (2005). *Emigrar o perecer*. Quito, Ecuador: Editorial El Conejo.

¹⁰⁶ Thomas, R. L. (1998). *New American Standard Hebrew-Aramaic and Greek Dictionaries* (updated edition). Anaheim: Foundation Publications, Inc.

¹⁰⁷ Kaiser, W. Jr. (2000)., op. cit., 57-60.

la primera estrofa solo a Canaán, la segunda a Sem y Canaán y la tercera a los tres hermanos. Así que, la mejor opción para mantener el balance es considerar a Dios como prometiéndole a Sem una bendición especial. Él habitaría con el pueblo semita. La palabra para «habitar» se relaciona con el concepto posterior de la teología mosaica de la shekiná de la gloria de Dios, en donde la presencia de Dios sobre el tabernáculo se manifestaba por la columna de nube por el día y la columna de fuego por la noche. De aquí que el hombre Sem sería aquel a través del cual la «simiente» prometida con anterioridad vendría ahora.”¹⁰⁸

Este término es usado también para denotar la presencia de Yahveh habitando en medio del tabernáculo de reunión (Éx. 25:8), en el centro de su pueblo. Él se encontraba habitando entre los hijos de Israel, como un poblador más, o como el que crea población (Éx. 29:45).

En el Nuevo Testamento este término encuentra su paralelo en la propia encarnación de Dios en Cristo. Juan lo describe como el verbo hecho carne que “habitó entre nosotros” (Juan 1:14). *Eskenosen* (ἐσκήνωσεν) indica tomar residencia, formalmente vivir en una tienda (Jn. 1:14; Ap. 7:15; 12:12; 13:6; 21:3)¹⁰⁹. Así que Jesús fue un habitante de este mundo que tenía una morada como cualquier otro ser humano y era parte de una población. Dios entiende lo que es ser parte de una población en la que habita como uno más o como el más importante, sobre todo y en todo.

1.1.1.7 Poblaciones

Por población se entiende un conjunto de individuos, constituido de forma estable, ligado por vínculos de reproducción e identificado por características territoriales, políticas, jurídicas, étnicas o religiosas.¹¹⁰ En hebreo encontramos dos términos para referirse a poblaciones: *sha.ar* (שָׂרָא) y *iy* (יִרְעָ). A continuación los analizaremos.

¹⁰⁸ R. L. Harris, G. L. Archer Jr., & B. K. Waltke, Eds. (1999)., op. cit.,110.

¹⁰⁹ Swanson, J. (1997). *Dictionary of Biblical Languages with Semantic Domains: Greek (New Testament)*. Oak Harbor: Logos Research Systems, Inc.

¹¹⁰ Para definición de población puedes ver. Ibid. 16. p.11. Sauvi, A. (1948). *Theóric générale de la population*, 6. Paris, Francia: Imprimeriede Presses Universitaires de France. Valentei, Dimitri (1978). *Teoría de la población*, 15. Moscú: Editorial Progreso. CEDEM (2012)., op. cit.

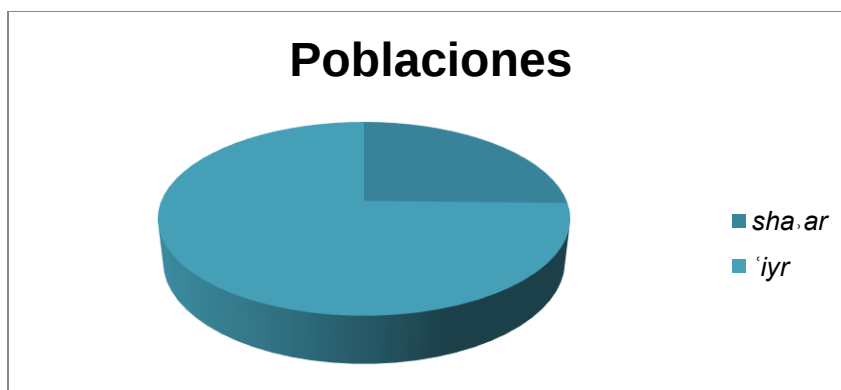


Figura 1.4

1.1.1.7.1 sha.ar (עִירֹשׁ)

Uno de los términos que se utiliza para referirse a una población es *sha.ar* (עִירֹשׁ), que literalmente se traduce como “pórtico”. Este término aparece en 370 casos del hebreo bíblico y en todos los períodos. El nombre tiene cognados en ugarítico, arábigo, moabita, arameo y fenicio.¹¹¹

En la versión Reina-Valera 60 se traduce en 8 ocasiones este término como poblaciones (Deut. 12:12,15,17,18; 14:21,27,29; 15:22; 16:14; Jos. 13:30) para referirse a un grupo de personas que vive en una ciudad estado que estaba limitada por murallas y la “puerta” que daba acceso a ella. Este era un tipo característico de las poblaciones que se formaban en la Biblia. Por lo general, estas se formaban a partir de un clan que en su crecimiento generaba un conglomerado de personas habitando un lugar. De esta manera, la población se desarrollaba hasta llegar a formar ciudades estados.¹¹²

La formación de estas poblaciones quedaba condicionada a las técnicas de vida que desarrollaban estas comunidades y a los recursos naturales que disponían para sobrevivir. En este desarrollo llegaban a construir muros o murallas que le servían para protegerse o también para delimitar el espacio. Para entonces, la puerta se convertía en el espacio de circulación a la comunidad y la identificación de la misma ciudad.

1.1.1.7.2 'iyr (יִרְעָ)

¹¹¹ . 269-270.

¹¹² Para ver acerca de ciudades estado en la antigüedad. Stein, Gil J. (1998). Heterogeneity, Power, and Political Economy: Some Current Research Issues in The Archaeology of Old World Complex Societies, en Journal of Archaeological Research 6 (1), 1-44.; Wiesheu, Walburga Ma. (Noviembre de 2003). Integración y conflicto en la reconstrucción de la organización económica de las ciudades estados mesopotámicas durante el dinástico temprano. Ponencia presentada en el XI Congreso Internacional de ALADAA. México, DF. Recurso en línea: <http://ceaa.colmex.mx/aladaa/imagesmemoria/mesopotamiawalburga.pdf>

El término *‘iyir* (עִיר), “ciudad; pueblo; aldea; barrio.” Hay cognados de esta palabra en ugarítico, fenicio, sumerio y arábigo antiguo. El nombre aparece unas 1.092 veces durante todas las épocas del hebreo bíblico. El término sugiere una «aldea». Para una aldea sin muros se usa la palabra hebrea *hacer*.¹¹³

Cuando se utiliza *‘iyir* se refiere al lugar donde un grupo de personas llevan su vida (Gén. 4:17). Donde hay varias ciudades: una ciudad militarmente protegida, fortificada (Jos. 19:29). Pueblo pequeño conectado con otras ciudades (Jos. 13:17; Jer. 19:15). Ciudades reales anexadas al rey (Jos. 10:2). Pueblo de campo (1 Sam. 27:5). Los israelitas construyeron ciudades almacenes y de defensa (Éx. 1:11; 1 Rey. 9:19). El Señor ordenó a Israel construir ciudades de refugio, asilo o de seguridad temporal (Núm. 35:11; Jos. 20:2). La ciudad de Jerusalén es llamada como la ciudad de Dios (Salm. 46:4[5]; 87:3). Dios mira las ciudades y sabe de su situación moral (Isa. 1:26; Zac. 8:3; Neh. 11:1).¹¹⁴

Un ejemplo para indicar que *‘iyir* se refiere a los que viven en un pueblo dado lo encontramos en 1 Sam. 4:13: “*Cuando llegó, he aquí que Elí estaba sentado en un banco vigilando junto al camino, porque su corazón temblaba a causa del arca de Dios. Cuando aquel hombre llegó a la ciudad y dio la noticia, toda la **ciudad***¹¹⁵ *prorrumpió en griterío.*”

Para el estudio de una población es importante el análisis de la distribución espacial de la población, y la misma está condicionada a criterios utilizados para definir las unidades territoriales.¹¹⁶ Estos dos términos estudiados son una forma elemental que se usó en el relato de la Biblia para diferenciar y distinguir las zonas pobladas de la tierra que ocupada Israel como nación y su distribución tribal que, a su vez, se expresaba a través de ciudades estados limitadas geográficamente.

1.1.1.8 Censo

El censo es otro de los elementos de la demografía que encontramos en la Biblia. Un censo es el conocimiento de los datos o de stock –es decir, del tamaño de una población y de sus características–; se obtiene normalmente con una operación de

¹¹³ R. L. Harris, G. L. Archer Jr., & B. K. Waltke, Eds. (1999)., op. cit., 55-56.

¹¹⁴ Ibid.

¹¹⁵ Cursiva para destacar el texto de la Biblia y negrita para resaltar la palabra relacionada con el tema de investigación.

¹¹⁶ Para ver más sobre el tema: Choay, F. (1970). L'histoire et la Méthode en Urbanisme. *Annales, Economies, Sociétés, Civilisations*, 25 (4), 1143-1154.

recuento. En su acepción moderna, el censo debe cumplir diversos requisitos: tiene que ser una operación de contabilización individual, en el sentido de que cada individuo tiene que ser contabilizado de forma separada con las características que el plan de recogida de datos prevé.¹¹⁷

En la historia que narra el Antiguo Testamento encontramos varios eventos que se refieren a censos realizados por el pueblo de Israel. En nuestra investigación hemos encontrado cuatro términos hebreos que son traducidos como censo. Ellos son: *pā·qāḏ* (פקד); *rō'š* (ראש); *mā·nāh* (מנה); *sāpar* (ספר). Además, podemos encontrar otra combinación de dos de estos términos, *mis·pār miḡ·qāḏ* (מפקד מנה) que se puede traducir como censo. A continuación mostraremos el estudio de cada uno de ellos.

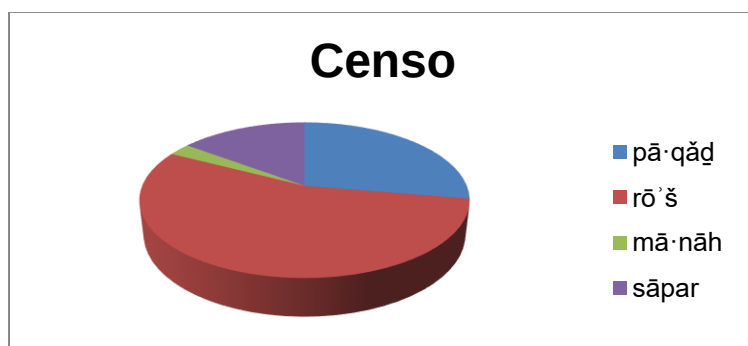


Figura 1.5

1.1.1.8.1 *pā·qāḏ* (פקד)

El verbo *pā·qāḏ* en hebreo aparece primariamente en las formas verbales *qal*, *nifal* y *hifil*. También se puede encontrar en las formas verbales *piel*, *pual*, *hithpael*, y *hithpolel*. Este verbo que aparece más de 300 veces en el Antiguo Testamento¹¹⁸ es probablemente el verbo que les ha causado más problema a los traductores. El significado básico es practicar vigilancia sobre un subordinado, también en la forma de inspeccionar o tomar acción que cause un considerable cambio en las circunstancias del subordinado, como para mejor o para peor¹¹⁹. Speiser considera que el significado de la raíz de este verbo es atender, tomar cuidado o tomar nota¹²⁰.

¹¹⁷ Para ver más sobre censo ver: Livi- Bacci, M.(1997)., op.cit., 16,18. Welti, C. (1997). (Vol. I)., op.cit., 40-43.

¹¹⁸ Kaiser, W. Jr. (2000)., op. cit. ,31.

¹¹⁹ Ibid.

¹²⁰ Speiser, E.A. (1967). Census and Ritual Expiation in Mari and Israel. *Oriental and Biblical Studies*,171–86.

Este verbo *pā·qāḏ* tiene, en realidad, una gama tan amplia de acepciones que la Septuaginta y la Vulgata Latina usan un variado número de términos para traducir solo esta palabra hebrea. El uso en las versiones en castellano es también muy variado, como se podrá comprobar cuando el lector hispanoamericano tenga a su disposición los instrumentos de análisis en todas las traducciones.¹²¹

No obstante, el uso más común de este verbo en el Antiguo Testamento es en el sentido de “ordenar, enrolar o enumerar” para el combate (Éx 30:12, a menudo en Núm. y menos en 1 y 2 Sam.). Algunas de las versiones más recientes traducen el vocablo como hacer un “censo”, pero esta equivalencia parece abarcar solo una parte de su significado. Esta connotación se halla 100 veces en los libros históricos.¹²²

Resulta llamativo que en las formas primarias que tenía Israel de hacer censo hay dos aspectos que resaltan. En primer lugar, ellos tomaban en cuenta exclusivamente a la población mayor de 20 años en el aspecto de responsabilidad espiritual, moral y legal. Este elemento pudiera considerarse como la mayoría de edad para la población de Israel. Es decir, a partir de aquí se consideraba a la población adulta:

*“Cuando tomes el número de los hijos de Israel conforme a la cuenta de ellos, cada uno dará a Jehová el rescate de su persona, cuando los cuentes, para que no haya en ellos mortandad cuando los hayas contado. Esto dará todo aquel que sea contado; medio siclo, conforme al siclo del santuario. El siclo es de veinte geras. La mitad de un siclo será la ofrenda a Jehová. Todo el que sea contado, de **veinte años arriba**, dará la ofrenda a Jehová [Éxodo 30:12–14 (RVR60), cf. Éxodo 38:24-25].”*¹²³

Este elemento de participación directa en los aspectos litúrgicos de Israel exige responsabilidad moral delante de Yahveh. Ser consecuente moralmente era un deber de la nación, y el no serlo podía traer consigo la pérdida de la vida. La evidencia más palpable de esto la encontramos en el libro de Números donde la nación se enfrenta a un juicio generacional por desobedecer a Yahveh: “Diles: Vivo yo, dice Jehová, que según habéis hablado a mis oídos, así haré yo con vosotros. En este desierto caerán

¹²¹ Vine, W. E., Unger, M. F., & White, W., Jr. (1996). *Vine's complete expository dictionary of Old and New Testament words* (Vol. 1, p. 164). Nashville, TN: T. Nelson.

¹²² Ibid.

¹²³ Cursiva y negrita para destacar.

vuestros cuerpos; ***todo el número de los que fueron contados de entre vosotros, de veinte años arriba, los cuales han murmurado contra mí.*** (Números 14:28–29, RVR60).¹²⁴

En este tipo de censo litúrgico, llamémosle así, no se excluían a las mujeres ni a los ancianos. Estos grupos eran considerados aptos para llevar a cabo sus responsabilidades litúrgicas y se tomaba en cuenta también sus acciones morales y sus consecuencias.

Lo antes expuesto no excluye a los menores de 20 años que también tenían responsabilidades litúrgicas colectivas. Ellos estaban incluidos en las festividades anuales. Evidencia de esto la podemos ver en Deut. 16:11, 14; cómo en varias ocasiones mientras menciona una festividad habla de toda la familia. Al hijo varón, dentro de la familia, se le exige que debía presentarse en el santuario tres veces al año en ocasión de las fiestas anuales con alguna ofrenda (ver Éx. 23:17; 34:23 y Deut. 16:16-17).¹²⁵

Por otra parte, en el complejo sistema sacrificial y de ofrendas que se describe en Levítico (1-9) no encontramos que haya alguien dentro de Israel que quede excluido de él y menos que se pase por alto su responsabilidad espiritual. ¿Cómo participaban los niños de 0 a 5 años o de 5 a 20 años en este sistema de sacrificio? ¿A partir de qué edad ellos tenían que hacer sacrificios por el pecado? Son preguntas que el relato no especifica. Se considera que mientras el hijo estuviera bajo la autoridad del padre, típico en Israel como sociedad patriarcal, o formando parte de esta familia nuclear, debía unirse a su padre en los sacrificios que este debía hacer por su familia¹²⁶.

Es en el libro de Levítico que encontramos otro detalle relacionado con el censo como aspecto demográfico, en las indicaciones litúrgicas con respecto al voto [(heb. *nē·ḡēr*) ver Lev. 27:1-8]. En este pasaje encontramos una categorización de la población de Israel por edad, sexo y condición económica que nos hace considerar que era característico de su manejo de la población.

¹²⁴ Cursiva y negrita para destacar.

¹²⁵ Algunos consideran que la referencia a varón aquí incluye solamente al adulto, mayor de 20 años. Packer, J. I., Tenney, M. C., y White, W. Jr. (2002). *Enciclopedia ilustrada de realidades de la Biblia*, 465. Miami, Florida: Editorial Caribe; Christensen, D. L. (2001). *Deuteronomy 1–21:9. Word Biblical Commentary* (Vol. 6A, 350). Dallas: Word, Incorporated.

¹²⁶ Ibid.

*Por los **varones de veinte a sesenta años de edad** se pagarán cincuenta monedas de plata, según la tasación oficial del santuario.*

*Por las **mujeres** se pagarán treinta monedas de plata.*

*Por los **varones de cinco a veinte años de edad** se pagarán veinte monedas, y diez monedas por las **mujeres de la misma edad**.*

*Por los **niños de un mes a cinco años** se pagarán cinco monedas, y tres monedas por las **niñas de la misma edad**.*

*Por los **varones mayores de sesenta años** se pagarán quince monedas, y diez monedas por las **mujeres de la misma edad**.*

*Si quien hace el voto es tan **pobre** que ni el precio estipulado puede pagar, se le hará comparecer ante el sacerdote, el cual fijará el valor a pagar, según los recursos de quien haga el voto (Levítico 27:3-8, NVI).*

En cuanto a la edad se comprende a 5 grupos poblacionales que se organizan de la siguiente manera:

- De 0-30 días
- Desde 1 mes de nacido - 5 años
- Desde 5 a 20 años
- Desde 20 a 70 años
- Mayores de 70 años.

Estos mismos grupos están divididos en sexo y se contempla la condición económica entre el ciudadano que se puede sostener económicamente y el pobre.

El segundo aspecto a señalar en lo referente al censo que se practicaba en Israel es que tenía un carácter militar. Al considerarse a los varones mayores de 20 años como adultos, era el equivalente que ellos estaban aptos para la guerra. Es el libro de Números el que presenta mayor incidencia para el término *pā-qāḏ*. La primera referencia que nos encontramos aquí es comisionando a Moisés para que “registren” al pueblo de Israel, específicamente a los mayores de 20 años que están listos para la guerra: “De veinte años para arriba, tú y Aarón registraréis a todos los que pueden salir a la guerra en Israel, según el orden de sus ejércitos. Y estará con vosotros un hombre de cada tribu, uno que sea jefe de la casa de sus padres (Núm. 1:3–4, RVR95).¹²⁷

¹²⁷ Comparar con Núm. 26:7,18, 22, 25, 27, 34, 37, 41, 43, 47, 50, 51, 54, 57, 62-64.

De este censo militar no se excluye a ningún hombre por su edad. Tanto el anciano como el joven podían involucrarse en la guerra mientras las condiciones físicas, espirituales y circunstanciales se lo permitieran. En Deut. 20 encontramos las leyes sobre la guerra y se especifican algunas condiciones para los que se podían excluir del servicio militar (Dt. 20:5-8). Ninguna de ellas contempla un rango de edad, más bien condiciones subjetivas.

Esta misma tendencia de censar a la población con fines militares se mantiene presente en otros momentos de la historia de Israel (Jueces 20:15; 1 Sam. 11:8, 14:17, 15:4; 2 Sam. 24:2, 4; 1 Rey. 20:15, 26, 27, 39; 2 Rey. 3:6) y desaparece cuando Israel como nación va perdiendo protagonismo en la historia. Esto se debió a las disputas internas dentro de la nación que la termina dividiendo y más tarde cayendo ante los imperios de turno.

Carlos Welti cuando habla acerca del censo en la antigüedad señala:

Sin duda, los censos en la antigüedad estaban condicionados socialmente y respondían a tres situaciones concretas: a) constantes peligros de extinción o abrupta disminución a que estaban expuestas aquellas comunidades, a causa de catástrofes naturales, epidemias y guerras; (b) el valor geopolítico de los individuos que eran necesarios para formar ejércitos y para ocupar tierras conquistadas; (c) la importancia económica de la población, ya que, dado el escaso nivel tecnológico de la época, la magnitud de la producción estaba ligada a la cantidad de la población.¹²⁸

1.1.1.8.2 *rō'š* (ראש)

El segundo término que se traduce como censo es *rō'š*. Este es un sustantivo masculino que aparece 596 veces en el hebreo bíblico y su significado es tan variado como el primero ya visto. El más común es cabeza, parte superior, comienzo, jefe, división, valor, persona.¹²⁹ Entre sus acepciones encontramos *nasá rō'š* que significa establecer la totalidad, es decir, hacer el censo (Éx. 30:12).¹³⁰ Otra variante que lleva la

¹²⁸ Welti, Carlos., op. cit., 31.

¹²⁹ Ortiz, P., V. (2000). *Léxico hebreo-español y arameo-español*, 159-160. Miami: Sociedades Bíblicas Unidas.

¹³⁰ Ibid.

misma connotación es *’ēṭ rō’š* (Núm. 1:2. Comparar con Núm. 1:49; 4:2, 22; 26:2; 31:26, 49).

El término *rō’š* exalta la individualidad de cada persona que en la suma total trae consigo al grupo humano que representa. El hombre, objeto de la demografía, es un ser vivo y complejo (esto equivale a decir social, político, histórico, económico, moral-religioso). El cambio de este ser en cualquiera de sus facetas trae consigo la modificación de la población. Desde el punto de vista censal y demográfico es imposible caracterizar a cada persona, pero sí agruparlo en colectividad, y aún más cuando la misma es expresada con propósitos definidos. En el caso que analizamos la individualidad, cada hombre mayor de 20 años es tomado como parte de la colectividad en la función militar para un pueblo que estaba por conquistar una tierra (ver Núm. 26:2).

1.1.1.8.3 *mā·nāh* (מנה)

Otro de los términos usados para censo en el hebreo bíblico es *mānā*. Este es un verbo con raíz primitiva y aparece en 28 ocasiones en el Antiguo Testamento.¹³¹ La más común de las formas verbales es *qal* y se traduce como contar, numerar, tomar censo. En la forma *nifal* se traduce como ser contado, ser numerado. Cuando aparece como *puel* indica ser asignado, ser provisto.¹³²

Encontramos este término específicamente en la historia cuando el Rey David hizo censo en Israel (2 Sam. 24:1; 1 Cr. 21:1, 17; 27:24). Este es el único caso en el relato bíblico cuando un censo no es aprobado por Dios. El relato genera una polémica eminente. Mientras que en la narración del libro de Samuel (2 Sam. 24:1) nos dice que fue Yahveh quien incitó a David a hacer el censo, el relato del Cronista (2 Cr. 21:1) nos manifiesta que fue Satanás. Las razones por las que se encendió la ira de Yahveh sobre Israel no son del todo claras en el escrito de Samuel (2 Sam. 24:1). Por su parte el Cronista (1 Crónicas 21:1) atribuye esta motivación a (lit.) “un Satanás” (o un adversario).

Un forma de armonizar este relato, si se pudiera, es comparándolo con el relato de Job (Job 1:12; 2:6) donde se le da permiso a Satanás para atormentar a Job, y en el mismo relato de Samuel (1 Sam. 16:14) donde aparece un espíritu maligno para

¹³¹ Mounce, W. D. (2006). *Mounce's Complete Expository Dictionary of Old & New Testament Words*, 977. Grand Rapids, MI: Zondervan.

¹³² Ibid.

atormentar a Saúl. Podemos entonces entender que Satanás opera bajo la autoridad divina y no hace otra cosa que, en sus malos propósitos, promover los planes de Dios. Así se entra en sintonía con la verdad de Jacobo: “Dios no puede ser tentado por el mal, ni él tienta a nadie” (Stg. 1:13).

Las razones por las cuales David deseaba levantar un censo tampoco son claras. El hecho de que tenía contados solamente a sus militares (2 S. 24:2, 9) sugiere que estaba interesado en determinar su fortaleza militar. Es aquí donde yace el posible problema, podemos especular que hizo el censo para presumir de su poderío humano. Lo anterior puede sugerirse por la queja de Joab en cuanto al por qué debían tomar el censo. Yahveh podía añadir al pueblo cien veces tanto como son, así que por qué sentía David la necesidad de evaluar su poderío. Este detalle es algo que queda pendiente en el relato y cae en el área especulativa.¹³³

1.1.1.8.4 *sāpar* (סָפַר)

El último término que analizaremos que se relaciona con el censo en el Antiguo Testamento es *sāpar*. Este es un verbo que aparece en el hebreo bíblico en 161 ocasiones y es usado de manera general en actividades matemáticas.¹³⁴ Por ejemplo: un objeto que puede ser contado (Ez. 1:8; Is. 22:10); hacer un censo (2 Sam. 24:10); período de tiempo (Lev. 23:15, Deut. 16:9, Job 39:2); acción (Job. 14:16, 31:4, Salm. 56:8); o pensamientos (Salm. 139:17-18). También es empleado de una manera negativa para indicar innumerables cosas (Gén. 41:49). Lo más distintivo de este término es que fue usado para indicar la promesa de innumerable prosperidad dada a los patriarcas (Gén. 15:5; 32:12) y a Israel (Os. 1:10), promesa que va desde la mera plenitud física a la semilla espiritual de grandeza del descendiente de David en quien encontrará su cumplimiento (Jer. 33:22; cf. Rom. 4:11–13; 9:7–8; Gál. 4:28; Os. 1:10; cf. Rom. 9:26).¹³⁵

Es distintivo que la misma raíz de este verbo es usada también en el sustantivo masculino *seper* (סֵפֶר) que aparece en 191 veces en el Antiguo Testamento. Se refiere

¹³³ Para posibles interpretaciones de este pasaje ver: Bergen, R. D. (1996). *1, 2 Samuel. The New American Commentary* (Vol. 7), 474–476. Nashville: Broadman & Holman Publishers. Walvoord, J. F., & Zuck, R. B. 1999. *El conocimiento bíblico, un comentario expositivo: Antiguo Testamento: Deuteronomio-2 Samuel* (Vol. 2), 275–276. Puebla, México: Ediciones Las Américas; A.C. Keil, C. F., & Delitzsch, F. 1996. *Commentary on the Old Testament* (Vol. 2), 706. Peabody, MA: Hendrickson.

¹³⁴ Ibid.

¹³⁵ Strong, J. (1996). *The New Strong's Dictionary of Hebrew and Greek Words*, 1540. Nashville: Thomas Nelson.

básicamente a un objeto sobre el que se escribe alguna información (Éx. 17:14). En Isaías (30:8) *seper* representa una tabla. En Génesis (5:1), primer caso bíblico del vocablo, quiere decir un objeto (tal vez una tablilla) sobre el que se ha registrado algo. Este documento escrito puede ser un resumen de la Ley (Éx. 24:7). Durante la monarquía, *seper* adquirió la acepción de “carta” (2 Sam. 11:14). Más adelante significaría un decreto escrito por un rey para distribuirse en todo su imperio (Est. 1:22). Por regla general, el vocablo significa “libro” (Éx. 32:32), o sea, un registro completo de cualquier información que se desea preservar con exactitud. A menudo, el término puede referirse a la manera en que un pueblo escribe, a su lengua escrita o caracteres (Is. 29:11).¹³⁶

Al tema que nos ocupa con *seper* (סֵפֶר) es que primariamente las “genealogías”¹³⁷ se convirtieron en los registros de las poblaciones del Antiguo Testamento (ver Gén. 5:1 y Neh. 7:5). Las genealogías son partes inseparables de la cultura oriental antigua. Las que encontramos en la Biblia, aunque no pretenden ser completas, si pueden ser útil para tener una referencia acerca de una familia, su origen étnico y racial. Además, pueden ayudar a tener una idea aproximada de los descendientes de la misma. Esta es una expresión de cómo los hebreos trataron de organizar su historia generacional, una expresión de cómo hicieron poblaciones. Las genealogías fueron parte de una tradición común en esta zona geográfica.

1.1.2 Análisis de términos demográficos en el Nuevo Testamento

1.1.2.1 Censo¹³⁸. apografé (ἀπογραφή)

El censo que se describe en el Nuevo Testamento ocurre dentro del contexto del imperio romano. Para los romanos el censo consistía en una lista inventario del reporte estadístico de los ciudadanos, con el propósito de completar la lista de impuestos y el registro de familia¹³⁹.

¹³⁶ Mounce, W. D. (2006). *Mounce's Complete Expository Dictionary of Old & New Testament Words*, 76. Grand Rapids, MI: Zondervan.

¹³⁷ “Genealogía” se traduce el vocablo *heb. yaḥaś*, que aparece únicamente en Neh. 7:5, *sēfer hayyaḥaś*, ‘libro de la genealogía.’ Ver. Douglas, J. D. (1991)., op. cit.

¹³⁸ De acuerdo con Mommsen: Census significa etimológicamente juicio o examen, y supone la fijación de las personas que en un momento dado (aspecto temporal del censo) pertenecen a una determinada comunidad, es frecuente que también se agregue información sobre los bienes de los censados. Mommsen, T. (1983). *Historia de Roma*, 117-118. Madrid: Ed. Tumer.

¹³⁹ Arndt, W., Gingrich, F. W., Danker, F. W., & Bauer, W. (1979). *A Greek-English Lexicon of the New Testament and Other Early Christian Literature* (3er ed.), 108. Chicago: University of Chicago Press.

El término *apografé* aparece 2 veces en el NT (Luc. 2:2; Hech. 5:27); el verbo, 4 veces (Luc. 2:1, 3, 5; Heb 12:23). En el Evangelio de San Lucas (Luc. 2), el término designa una medida fiscal adoptada por la administración romana (un censo) para la recaudación de impuestos.¹⁴⁰ Este censo generó mucha tensión en el contexto de Judea por ser la primera vez (Luc. 2:2) que ocurrió, lo que quedó bien fijo en la memoria de este pueblo.

Actualmente mucho se debate acerca de si el censo que narra Lucas coincide realmente con el nacimiento de Jesús. Esta objeción tiene una explicación que se basa en el argumento de un error de traducción. El texto griego del Evangelio de San Lucas indica que Cirenio era *hegemon* (ἡγεμον) de Siria. Ahora bien, de todos es conocido que *hegemon* es un término genérico aplicable a un líder, un gobernador, a una autoridad subordinada al mismo o incluso al propio Emperador. Este vocablo fue traducido al término latino *praeside*, que presenta un significado mucho más estricto desde el punto de vista del derecho administrativo romano: gobernador de una provincia. De acuerdo con Dión Casio (55.27.6.), Qirino fue *legatus augusti* (término que un griego traduciría por *hegemon*) en Siria el año 5 a.C., siendo coetáneo pues de Herodes el Grande. A favor de esta interpretación se encuentra un texto de San Justino Mártir en su Apología (1.34) donde indica que Cirenio (*Kyrenios*) era procurador, no gobernador, de Siria. Por tanto, es seguro que Jesús no nació en el año 1 de nuestra era, sino con anterioridad, alrededor del año 4 a.C.¹⁴¹

El censo era algo periódico que se hacía en el imperio romano. Este empadronamiento era la manera en que el imperio podía controlar la población con fines de recaudar sus impuestos para mantener su maquinaria funcionando. Se han encontrado los papeles mismos que indican un empadronamiento cada catorce años; a saber, los que prueban que se tomó un censo en los años d.C. 230, 216, 202, 188, 174,

¹⁴⁰ Balz, H. R., Schneider, G. (1996). *Diccionario exegético del Nuevo Testamento*, 376-378. Salamanca. España: Ediciones Sígueme.

¹⁴¹ Para ver el debate acerca de si el censo narrado en Lucas coincide con Cirenio siendo gobernador de Judea. Alford, H. (2010). *Alford's Greek Testament: an exegetical and critical commentary* (Vol. 1), 455–456. Bellingham, WA: Logos Bible Software; Balz, H. R., Schneider, G. (1996). *Diccionario exegético del Nuevo Testamento*, 376-378; Salamanca. España. Ediciones Sígueme. Hendriksen, W. (2002). *Comentario al Nuevo Testamento: El Evangelio según San Lucas*, 147–148. Grand Rapids, MI: Libros Desafío.

160, 146, 132, 118, 104, 90, 62, 34. Hay también referencias indirectas a censos en los años 48 y 20 d.C.¹⁴²

Según Mommsen¹⁴³, los siguientes elementos debían estar presentes a la hora de hacer el censo:

- nombre y edad del ciudadano
- hijos
- bienes inmuebles sobre los que el censado tenía *dominium ex iure quiritum*
- esclavos de su propiedad
- armas de que disponía
- clientes que patrocinaba

El censor valoraba libremente¹⁴⁴ los bienes y los inscribía, junto con sus propietarios en las *tabulae censoriae*. En función de estas declaraciones se llevaba a cabo la distribución de los ciudadanos en las distintas tribus y centurias, pudiendo modificar la situación de los ciudadanos en el censo anterior en función de la *cura morum* que tienen atribuida en este momento los censores, que les permite emitir un juicio: la nota censoria, sobre el comportamiento del ciudadano. Se puede expulsar a un ciudadano de la clase de los caballeros o senadores e incluso privarlo del voto. Es posible que la nota censoria se inscribiera junto al nombre del ciudadano que la había merecido¹⁴⁵.

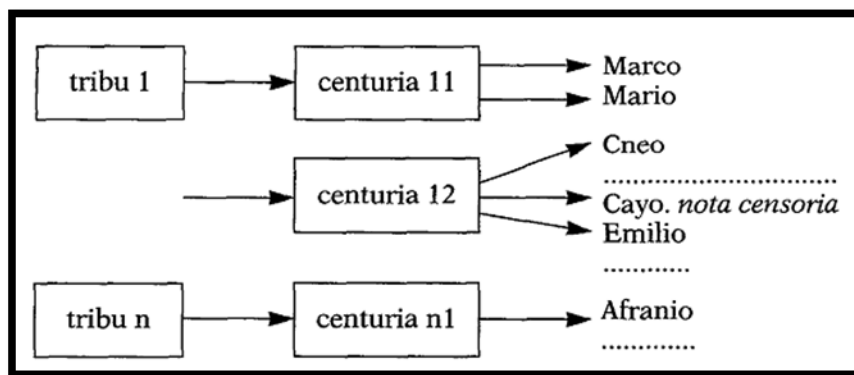
El posible resultado de este censo era lo que podemos mostrar en el gráfico siguiente.

¹⁴² Véase: Ramsay, W. M. (1898). *Was Christ born in Bethlehem?* 129, 132, 170. London: Hodder and Stoughton. Recuperado de internet: <https://archive.org/details/waschristbornatb00rams>; Robertson, A. T. 1920. *Luke the Historian in the Light of Research*. New York: C. Scribner's Sons. Recurso recuperado de internet: <https://archive.org/details/lukehistorianinl00robe>.

¹⁴³ Mommsen, T. (1983)., op. cit., 67.

¹⁴⁴ La libre valoración de los bienes inscritos en el censo puede parecer extraña al lector moderno, pero no debe olvidarse que en esta época no se producían inestabilidades monetarias que hicieran variar el precio de los inmuebles, distinto debía ser el caso de los esclavos cuyo precio dependía de su oferta y ésta se encontraba ligada a la reciente conclusión de alguna guerra de conquista.

¹⁴⁵ Cañas Navarro, Pedro (2005). Aspectos jurídicos del censo romano. *Boletín de la Facultad de Derecho* (26), 455-510.



146

Figura 1. 7

La realización del censo presuponía la colaboración de los censados. Como esta colaboración podía no producirse, se arbitraron medidas coactivas para conseguirla. En la época en que el encargado de realizar el censo era el cónsul, éste podía castigar por sí mismo, con penas sobre el cuerpo o sobre la vida, a aquellas personas que realizaran declaraciones falsas o no realizaran ningún tipo de declaración estando obligados a ello. De acuerdo con Declareuil¹⁴⁷, los censores carecían de la potestad de coerción plena que tenían los cónsules, por lo tanto tenían que recurrir al cónsul en los casos anteriormente señalados.

Como podemos notar, hay un cambio marcado de interés con respecto al censo en el imperio romano y el censo que se tomaba en el antiguo Israel. La sociedad romana ha avanzado en su complejidad. El hacer censo, además de un interés militar, tiene un interés económico que genera beneficio al imperio. Así se podía recaudar impuestos que permitía mantener al ejército imperial y a todo el sistema jerárquico de funcionarios públicos que promovía el imperio para mantener su control sobre los territorios ocupados. En el antiguo Israel, como ya vimos, este interés era netamente en función de conocer acerca de su poder militar.

Otro elemento acerca de este término es la connotación que asume el verbo *apografo* (ἀπογράφω) en Hebreos (12:23). Se dice de los miembros de la Iglesia que son los primogénitos que “están inscritos (RV: están alistados) en los cielos” (cf. Lc. 10:20; Filp. 4:3; Ap. 3:5). Una tendencia que, según Balz y Schneider, viene del período

¹⁴⁶ Ibid., 460.

¹⁴⁷ Ponte. V. (2007). *Régimen jurídico de las vías públicas en el derecho romano*, 220. Córdoba, España: Editorial Dykinson.

intertestamentario y aparece en 1 Enoc 98:7. También en el apócrifo Apocalipsis de Pablo 10¹⁴⁸.

Todos estos detalles acerca del censo en el imperio romano, no sólo son antecedentes a los censos en la época moderna, sino que se convierten en el fundamento del mismo. Ahora son otros elementos que se toman en cuenta dependiendo de los intereses de cada gobierno, aunque se mantienen algunos elementos en común.¹⁴⁹

Si aceptamos el relato de Lucas como acertado, podemos entonces decir que Jesús nació en el contexto de un censo y fue tomado como un ciudadano de un país. Su nacimiento contribuyó al engrandecimiento de su familia y de la humanidad en su plenitud. Fue en este contexto donde se cumplió la profecía del Antiguo Testamento (ver Miq. 5:2). Es como si Lucas nos pintara un cuadro global donde cada pieza menor va encajando para traernos una historia mayor, la historia de Jesús de Nazaret.

1.1.2.2 Habitar. *katoikeō* (κατοικέω)

Siendo consonante con lo que ya vimos acerca de habitar en el Antiguo Testamento¹⁵⁰, *katoikeō* es la palabra griega que más comúnmente se usa para traducir la palabra hebrea ‘*yāšab*’ en la Septuaginta.¹⁵¹ El significado de esa palabra griega es habitar, morar. Aparece en 44 ocasiones en el griego del Nuevo Testamento¹⁵². El griego del Nuevo Testamento usa la palabra en forma transitiva para “habitar, ocupar” en Lucas 13:4, y en forma intransitiva para “morar (en)” en Hechos 1:20. Las frases hechas “morar sobre la tierra” y “habitar la tierra” figuran en Apocalipsis 3:10; 6:10; 8:13; 17:2, etc. También se dice que los demonios moran en los seres humanos (Mt. 12:45). Dios mora en el corazón (cf. 1 Co. 3:16), Dios habita en el templo (Mt. 23:21, aunque cf. Hch. 7:48), Satanás habita donde fue muerto Antipas (Ap. 2:13), Cristo habita en su pueblo mediante la fe (Ef. 3:17), la plenitud de Dios habita en Cristo (Col. 1:19), la plenitud de la divinidad habita en él corporalmente (2:9), y la justicia habita en el nuevo cielo y la nueva tierra (2

¹⁴⁸ Balz, H. R., Schneider, G. .op. cit., 69.

¹⁴⁹ Para ver sobre censo en la época moderna: Johnson, R. Kuby, P. (2007). *Estadística elemental, lo esencial* (3ª ed). Boston: Thomson Learning.

¹⁵⁰ Ver el estudio del término ‘*yāšab*’ que se encuentra en las páginas 31 y 32 de esta investigación.

¹⁵¹ Balz, H. R., & Schneider, G. (1990). *Exegetical Dictionary of the New Testament* (Vol. 2), 273–274. Grand Rapids, Mich.: Eerdmans.

¹⁵² Ibid.

P. 3:13). En Hermas, Dios habita en la paciencia (Mandatos 5.1.3), el Espíritu Santo habita en los creyentes (5.2.5), y Dios hace que el Espíritu habite en una naturaleza carnal elegida (Semejanzas 5.6.5).¹⁵³

En los escritos atribuidos a Lucas es donde más aparece el término en 14 ocasiones (1 en el evangelio y los restantes en el libro de Hechos de los Apóstoles). De manera distintiva Lucas lo utiliza para referirse a la persona que habita en una zona geográfica determinada (ver Luc. 13:14; Hech. 1:19; 2:9; 9:35). También de una forma negativa se refiere a Dios que no está limitado a un espacio material (Hech. 17:24) y al hombre que está llamado a “habitar toda la faz de la tierra” (Hech. 17:26).

A pesar de que en la concepción del “censo” se nota una variación entre el Antiguo y el Nuevo Testamento, no podemos tomar en cuenta que haya mucha variación entre la palabra “*habitar*”. Lo único que sí podemos añadir es que la palabra se relaciona con más lugares geográficos fuera del contexto de Israel como nación que lo que nos muestra ‘*yāšab*’ en el Antiguo Testamento. Esto es propio del Nuevo Testamento, donde se trata de abandonar cualquier concepción etnocéntrica de Israel; existe un mundo más cosmopolita y se evoca una misión global del evangelio.

Otro elemento con respecto al censo es la tendencia dentro del imperio romano de crear categorizaciones de habitantes. Para el imperio estaban los ciudadanos romanos y los que no eran parte de esta posición pero eran habitantes comunes dentro del imperio.

Los primeros censos romanos fueron censos de ciudadanos, es decir, que la unidad censal básica era el ciudadano, censándose con cada paterfamilias a su esposa e hijos. Todo ciudadano, fuera pater-familias o filius-familias, si tenía la edad con la que se debía servir en el ejército, y gozaba capacidad para ello, se encontraba registrado en el censo como movilizable.¹⁵⁴

En estos censos ciudadanos no era permitido inscribir a bastardos. Esta ley fue dictada por Augusto, lo cual además de dar origen a problemas de derecho personal,

¹⁵³ Ver a: Kittel, G., Friedrich, G., & Bromiley, G. W. (2002). *Compendio del diccionario teológico del Nuevo Testamento*, 663. Grand Rapids, MI: Libros Desafío; Wuest, K. S. (1997). *Wuest's Word Studies from the Greek New Testament: For the English Reader* (Col 1.19). Grand Rapids: Eerdmans.

¹⁵⁴ Cañas Navarro, Pedro (2005)., op. cit.

cuestiona el significado de los valores censales. El equivalente actual de los censos de ciudadanos es el censo electoral.¹⁵⁵

Esta distinción de ciudadano permitía a los habitantes del imperio gozar de privilegios. Un ejemplo lo encontramos en cómo el Apóstol Pablo apela a su condición de ciudadano romano para evitar ciertos males sobre su persona (Hch. 16:37, 22:25-29, 23:27). Como ciudadano, él tenía el derecho de la exención de todo tipo de castigos denigrantes; el derecho a apelar al emperador después de ser sentenciado y el derecho a ser enviado a Roma para ser juzgado ante el emperador si había una acusación capital. No podemos precisar de qué forma Pablo recibió esta condición de ciudadano romano. Su padre, que sólo sabemos que era de Tarso, pudo haber obtenido la ciudadanía: (1) por redención; (2) como recompensa a un mérito; (3) comprándola (comparar con Hch. 22:28).

En el Nuevo Testamento se enfatiza que los cristianos gentiles (muchos de ellos ciudadanos romanos), que en otro tiempo estaban lejos de la ciudadanía de Israel (Ef. 2:12), ahora tienen otra ciudadanía: la que pertenece al reino de los cielos (Fil. 3:20). Así que ahora no hay distinción entre ellos porque todos (los de diferentes ciudadanía) son “conciudadanos de los santos y miembros de la familia de Dios” (Ef. 2:19).¹⁵⁶

1.1.2.3. Población. *kōmē* (κώμη)

Otra de las referencias a población en el Nuevo Testamento es el término *kōmē*. Este término es un sustantivo femenino que aparece en 28 ocasiones en el griego del N.T. y tiene básicamente dos significados. 1. Una villa o un pueblo relativamente pequeño (Mar. 8:23); 2. Habitantes de una aldea (Hch. 8:25).¹⁵⁷ Este es uno de los términos que se usa para traducir *‘iyr* (יִיר)¹⁵⁸ en la Septuaginta (ver Jer. 19:15). De este término encontramos el derivado *kōmópolis* (κωμόπολις), que significa una aldea o una gran villa, usualmente sin murallas.

¹⁵⁵ Ibid.

¹⁵⁶ Para una explicación sobre el uso del término ciudadano ver: R. S. Taylor, J. K. Grider, W. H. Taylor, & E. R. Conzález (Eds.). (2009). *Diccionario teológico Beacon*, 131–132. Lenexa: Casa Nazarena de Publicaciones; Spicq, C., & Ernest, J. D. (1994). *Theological Lexicon of the New Testament* (Vol. 3), 124–134. Peabody, MA: Hendrickson Publishers.

¹⁵⁷ Ibid. 42

¹⁵⁸ Ver el estudio de este término que se encuentra en las páginas 35 y 36 de esta investigación.

El sinónimo de este término es *polis* (πόλις). *Polis* es un término completamente no político. Su es ciudad, pueblo, los habitantes de una ciudad. Con razón se afirma que no hay distinción entre *kōmē* y *polis*.¹⁵⁹ Así que casi siempre la LXX traduce *‘iyr* como *polis* (ver Gén. 4:17).¹⁶⁰

El campo de acción del ministerio redentor de Jesús fueron las *Kōmē* (Mat. 9:35; Marc. 6:56; Luc. 8:1) y las *polis* (Mat. 21:10). Allí él enseñó, predicó el evangelio del reino, hizo muchas de sus manifestaciones y también encomendó a sus discípulos para que llegaran en misión (Mat. 10:11). Los discípulos de Jesús estuvieron dispuestos a arriesgar hasta sus vidas para que el evangelio llegara hasta donde había asentamientos humanos (2 Cor. 11:26). Así que, las poblaciones son el campo de acción de la pastoral y de la misión de Jesús y sus discípulos. Su propósito no es otro que cumplir con *missio Dei*. Donde se halle una población, allí hay un llamado a hacer acto de presencia y a encarnar los actos de manifestación de la redención divina.

Conclusiones del capítulo

Luego de nuestra investigación en el texto bíblico sobre la demografía podemos llegar a las siguientes conclusiones:

En este capítulo pudimos constatar que aunque la Biblia no es un catálogo de demografía, sí contiene claros indicios que nos permiten ver cómo se describe y maneja la población. Estos indicios son un claro precedente para la demografía moderna en su comprensión de la humanidad.

Desde el comienzo del relato bíblico se establece la fecundidad-natalidad, crecimiento y densidad de la población como dinámicas básicas y necesarias para que los seres humanos habiten la tierra. En el primer mandamiento que recibe el hombre (ver Gén 1:28) están presentes estas tres variables demográficas. Todo ello es posible gracias a la bendición dada por Dios que se traduce en las necesarias condiciones biológicas y medioambientales que el ser humano tenía para su crecimiento (Gén. 1-2). El objetivo del crecimiento de esta población está orientado a que dominen (administren) la tierra.

¹⁵⁹ Una excelente explicación sobre este punto lo puede encontrar en: Kittel, G., Bromiley, G. W., & Friedrich, G. (Eds.) (2002)., op. cit., 884-888.

¹⁶⁰ Ibid.

El crecimiento de la población en el texto bíblico se muestra en una tendencia siempre creciente y acompañado de la *missio Dei*. Es la población de los seres humanos el constante objetivo de las manifestaciones divinas. Se debe entender que la *missio Dei* existe, por sobre todas las cosas, porque existe una población humana. No se concibe esta sin tomar en cuenta la relación que existe entre lo divino y lo humano. La base para el desarrollo de una mejor comprensión de la misión para la humanidad pasa también por la comprensión de la bendición divina en relación con el hombre en lo particular y con la población total. Si se comprende mejor la población humana en cada contexto en particular se puede articular una mejor pastoral. Esto es parte esencial de la *missio Dei*.

Podemos observar que en el relato bíblico Dios, el creador y sostenedor de la vida, actúa como el agente regulador del crecimiento de la población en la tierra. Cuando Él bendice la población crece y se multiplica. A través del crecimiento de la población podemos analizar cómo se cumplen las promesas divinas de salvación y cómo estas llegan a su culminación cuando una población redimida habite cielos nuevos y tierra nueva (Ap. 7:9). Cuando Él ejecuta juicio, la población decrece, se dispersa y puede llegar a desaparecer. Estos juicios aparecen ligados a eventos sobrenaturales, guerras o fenómenos naturales como hambrunas y plagas.

A través del análisis de términos bíblicos pudimos mostrar el movimiento social y territorial de la población. La tendencia del movimiento social en el texto bíblico va desde la formación de clanes familiares que pasan a convertirse en tribus y naciones. El ser humano puebla lugares que pasarán de aldeas a ciudades estados y naciones. En este proceso las poblaciones muestran movimientos territoriales que tienen como objetivo encontrar los recursos necesarios para su subsistencia y perpetuidad. A medida que estas poblaciones encuentran asentamientos y crecen en dependencia de las condiciones de vida, su nivel de organización tiende a ser más complejo.

La organización de la población en Israel se debe a tres razones. La primera, regular la vida religiosa que se realizaba en torno a la participación en los rituales del templo. La segunda, ligada a las responsabilidades sociales que de la actividad religiosa se desprendía. La tercera, en relación a la defensa militar de la nación. Es en este caso donde aparece el censo como herramienta para contabilizar la población.

En el Nuevo Testamento el censo romano tiene nuevas connotaciones que se convierten en la base del censo moderno. Los reportes censales en la Biblia son característicos en momentos claves de la nación de Israel, y fue el contexto de un censo el escogido por el Mesías para nacer y habitar entre los hombres.

Luego de haber investigado los elementos de la demografía en la Biblia seguiremos investigando sobre los indicios que nos aporta acerca de la población envejecida. Este detalle es el complemento fundacional de esta investigación.

Capítulo 2. Procedimiento descriptivo y ético para la población envejecida en la Biblia

Introducción

El envejecimiento de la población, como fenómeno demográfico, es nuevo en la historia¹⁶¹ y carece de evidencia en el relato de la Biblia. Sin embargo, en ella podemos encontrar elementos descriptivos y éticos para la población envejecida que nos aportará información en el desarrollo de una comprensión diferente hacia este grupo etario.

El envejecimiento, como proceso evolutivo del ser humano, por lo general se relaciona con la etapa o el estadio más cercano a la muerte. Las personas que están envejeciendo se encuentran en la etapa definida socialmente como “vejez”¹⁶², y son denominadas bajo términos diferentes: personas mayores, viejos, tercera edad, ancianos, adultos mayores, etc., que por extensión sirven para dar nombre a esta etapa vital. Cada una de estas palabras tiene connotaciones diferentes, aunque es habitual un uso intercambiable cuando se habla de envejecimiento, o por lo menos en contadas ocasiones se hace referencia a los matices que las diferencian.¹⁶³

Nuestro objetivo será entonces elaborar un marco teórico (bíblico y teológico) sobre la población envejecida. El método exegético que utilizaremos será de análisis de términos ligado a la vejez y (como en el primer capítulo) estaremos dejando de lado problemas vinculados a la historia de la formación de los textos, teorías de la redacción y métodos histórico-críticos.

En nuestra búsqueda trataremos de dar diferentes miradas. La mirada social acerca de la persona envejecida, que responderá a la pregunta: ¿cómo miran al anciano?

¹⁶¹ A partir de 1950 el aumento de los hogares unipersonales de personas mayores o de matrimonios viviendo solos tras la independencia de los hijos adultos es un resultado exclusivo del envejecimiento de las poblaciones. También es consecuencia del envejecimiento poblacional la feminización de la población. Ver: Laslett, P; Ketzer, I. (1995). *Aging in the Past: Demography, Society, and Old Age*, 30-34. California: The Regents of the University of California. Henrard y Brocas señalan que a finales de los años 50 se introdujo en Francia una nueva definición sobre la edad anciana, “la tercera edad”, para diferenciar la independencia del anciano después de su liberación de las responsabilidades del trabajo y la familia; Henrard, J.- C. & Brocas, A.- M. (1993). *Barreras económicas a la salud. En comparación de políticas europeas de atención a las personas ancianas*, 145-166. Barcelona: SG Editores.

¹⁶² Para ver más conceptos sobre la vejez: Agulló, M. (2001). *Mayores, actividad y trabajo en el proceso de envejecimiento y jubilación*. Madrid: IMSERSO; Pérez, G. (2004). *Calidad de vida en personas mayores*. Madrid: Dykinson; Riera, J. (2005); *Contra la tercera edad. Por una sociedad para todas las edades*. Barcelona: Icaria.

¹⁶³ Guijarro, J. (1999). Las enfermedades en la ancianidad. *Anales del Sistema Sanitario de Navarra*, Vol. 22, Suplemento 1.

También tomaremos en cuenta la auto-mirada que la persona anciana tiene de sí misma, que responderá a la pregunta: ¿cómo se ve el anciano a sí mismo? De esta manera podemos describir la condición social y personal de quien ha llegado a este período de la vida.

La vejez es considerada como un concepto universal, ya que todas las culturas y todas las sociedades han convivido con diferentes modelos de vejez contruidos y adaptados en cada contexto histórico, socioeconómico y cultural. La mayor parte de las definiciones sobre el envejecimiento hacen referencia a la individualidad, la heterogeneidad, la progresión, su carácter gradual e irreversible y la multidimensionalidad de los cambios asociados a este proceso, aunque todavía no existe una definición unánime y su origen y etiología continúa siendo una incógnita.¹⁶⁴

Dentro de la cultura judeo-cristiana esto no deja de ser una realidad. La Biblia establece una distinción de la vejez como una etapa de vida y nos aporta una construcción de modelo de vejez para la sociedad. Este modelo se convierte en uno de los referentes para la humanidad porque dignifica al ser humano en esta y todas sus etapas de vida.

En el proceso de construcción de una pastoral desde la perspectiva cristiana resulta imprescindible tener un acercamiento desde la Biblia al tema. Siguiendo el orden estructural aceptado históricamente para describir el Antiguo Testamento (Ley, Profetas y Escritos) y el Nuevo Testamento (Evangelios, Hechos de los Apóstoles, Corpus Paulino, Epístolas Universales y Apocalipsis), pretendemos hacer una descripción del anciano y de la conducta a seguir con él. Este estudio lo haremos a través del análisis de los términos que se usa para referirse al anciano y las prescripciones de conducta que se orienta a seguir por parte de ellos y hacia ellos.

2.1 La vejez desde el Antiguo Testamento

¹⁶⁴ Para desarrollar una comprensión mayor del tema se recomienda la lectura de: Golant, S. (1998). Changing an Older Person's Shelter and Care Setting: A Model to Explain Personal and Environmental Outcomes. *En Environment and Aging Theory: A Focus on Housing*. (R. J. Scheidt & P. G. Windley, eds.) Westport: Greenwood Press; Gil Calvo, E. (2001). *Nacidos para cambiar. Cómo construimos nuestras biografías*. Madrid: Taurus; (1992). *La emancipación de los ancianos*. *En Política Social y Estado de Bienestar* (G. Rodríguez Cabrero (ed.), 205-227. Madrid: Ministerio de Asuntos Sociales.

Para referirse al anciano en el Antiguo Testamento encontramos una variedad de términos que nos ayudan a construir un marco referencial para el anciano. Veremos a continuación los más comunes.

2.1.1 Términos en hebreo para referirse a la vejez en el Antiguo Testamento

2.1.1.1 zāqēn (זָקֵן)

El término más usado en el contexto veterotestamentario para referirse al anciano es *zāqēn*. Este término aparece 174 veces en todo el hebreo bíblico y es usado como sustantivo y adjetivo.¹⁶⁵ Se considera que el origen de este término viene de *zāqān* (זָקַן) que significa “barba” (ver Salm. 133)¹⁶⁶. La primera vez que se usa el término es para referirse a Abraham y a Sara como “viejos”, de “edad avanzada” (Gén. 19:4). También para referirse al anciano como “lleno de años” (Gén. 25:8, 35:29; Job 42:17) o avanzado en años (Jos. 23:2).

Este término también es usado en sentido de líder, superior o mayor (más de 100 veces). El pueblo reconocía al “anciano” por sus dones de liderazgo, sabiduría y justicia (Éx. 3:16; 17:5–6; 18:12; 24:1, 9, 14). Estos ancianos se sentaban a la puerta para impartir justicia, resolver disputas y guiar a las personas de su comunidad (Deut 21:19; 22:15; Rut 4:1–2; Prov. 31:23; Lam. 5:14), eran consultados por el Rey (1 R. 12:8) y se llegó a conocer como “congregación” (RV), “consejo” (BJ, NBE¹⁶⁷) o “asamblea” (Sal. 107:32). Este liderazgo era propio de las culturas orientales (ver Gén. 50:7).

El sustantivo *zāqēn* es traducido al griego en la Septuaginta como: *presbutera* (hombre de antaño; anciano; presbítero), *presbutes* (hombre viejo, de edad), o *gerousia* (consejo de ancianos).¹⁶⁸

Así que, *zāqēn* se refiere a un ser humano de edad avanzada y al papel de liderazgo que asume una persona a quien llaman anciano dentro de Israel. Este anciano líder era casi siempre un anciano en edad o un adulto. El anciano siempre es visto en alta estima y valorado de una manera positiva dentro de la comunidad. Ser viejo o anciano en Israel no era una fatalidad, ni se desvalorizaba a la persona, más bien, era considerado una bendición.

¹⁶⁵ Vines, W. (1999),. op. cit., 19.

¹⁶⁶ Ibid.

¹⁶⁷ NBE. Nueva Biblia Española.

¹⁶⁸ Ibid.

2.1.1.2 śiyb (שיב)

El verbo *śiyb* es de origen arameo que significa “llenarse de canas.”¹⁶⁹ Aparece en el discurso de despedida del profeta Samuel (1 Sam. 12:2) y en la intervención de Elifaz en el libro de Job (Job 15:10). El tener canas es un detalle del aspecto físico que distingue y define a la persona anciana (Gén. 42:38). También tener canas evoca respeto.

El participio de este verbo es *śāb* (שֹׁבֵב), que se traduce como anciano.¹⁷⁰ Es usado exclusivamente en 5 ocasiones en el libro de Esdras (Esd. 5:5, 9; 6:7-8, 14). En este caso se usa para referirse a los “ancianos” como los que lideran a Israel.

Otro derivado de este verbo es el sustantivo *śēbā* (יִבְהָא), que significa viejo o cana. Este término está asociado con la sabiduría, la debilidad que resulta propia de la edad avanzada, o la persona vieja que está cerca de la muerte (Gén. 42:38; 44:29, 31; Deut. 32:25; 1 Rey. 2:6, 9; Job 41:24; Salm. 71:18; Prov. 16:31; 20:29; Is. 46:4; Os. 7:9)¹⁷¹.

Las canas del que envejece, que identifica al anciano, es sinónimo de respeto, que puede implicar sabiduría. Las canas son la señal de que la persona debía ser respetada por quien no las tenía; es decir, por el más joven. No era común dentro de la cultura israelita usar ningún tipo de tintura para ocultar el color blanco del pelo que aparecía con los años y ningún adorno sobre la cabeza para ocultar las mismas, ni aún en los que gozaban de mejor posición económica. Esto sí era propio de otras culturas de la época como la egipcia¹⁷². No había ningún tipo de prejuicio negativo al respecto.

2.1.1.3 yā-šîš (ישיש)

Otro de los términos para referirse a los ancianos es *yā-šîš* (ישיש). El significado de este adjetivo es viejo, envejecido, ser un venerable anciano, físicamente no tan fuerte como los jóvenes, también posiblemente decadente. Este término aparece solo en el libro de Job (12:12; 15:10; 29:8; 32:6).¹⁷³

¹⁶⁹ Mounce, W. D. (2006)., op. cit., 8482.

¹⁷⁰ Chávez, M. (1992). *Diccionario de hebreo bíblico*. El Paso: Editorial Mundo Hispano.

¹⁷¹ Ibid.

¹⁷² Ver a González Serrano, P. (1996). El vestido y la cosmética en el antiguo Egipto. *Espacio, Tiempo y Forma, Serie II, Historia Antigua*, 9 (31-54). Recuperado de: <http://e-spacio.uned.es/fez/eserv/bibliuned:ETFSerie2-70BDA912-6270-3956-399A-BDA121B47F89/Documento.pdf>

¹⁷³ Brown, F., Driver, S. R., & Briggs, C. A. (2000). *Enhanced Brown-Driver-Briggs Hebrew and English lexicon*. Oak Harbor: Logos Research Systems.

Job, que es donde aparece este término, es un libro que trae una historia patriarcal donde la vida es dignificada a pesar de los sufrimientos. Es en este contexto donde los ancianos son considerados como parte imprescindible de la comunidad, donde participa activamente, aporta sus consejos y vivencia. Aunque también este análisis es realista, considerando que en esta época de la vida existe una pérdida de las habilidades físicas.

2.1.1.4 ‘attîq (עֲתִיק)

El adjetivo ‘attîq es un término arameo¹⁷⁴ bien distintivo, ya que aparece exclusivamente en el libro de Daniel (7:9, 13, 22) y se usa para referirse a Dios como el “Anciano de días” (attîq yômîn). Este término deriva de una raíz hebrea que incluye la idea de eminencia y valor.¹⁷⁵ Lo relevante para el tema que tratamos es cómo Dios asume un título para sí que incluye la figura de un anciano.

2.1.2 La vejez en la Ley (Torah)¹⁷⁶

2.1.2.1 En la historia pre-patriarcal¹⁷⁷

En el relato que nos encontramos en Génesis del capítulo 1-11 no hallamos ninguna referencia directa a las personas como ancianas o siendo consideradas en la etapa de la vejez. Tampoco se les describe a estos personajes con ninguna limitación física, propio de una edad avanzada. Sólo encontramos dos genealogías en Génesis 5 y 11 que aportan la información acerca de la edad de las personas.

En la genealogía de Génesis 5 encontramos un promedio de edad superior a los 900 años¹⁷⁸, solamente encontramos en esta lista 3 personajes que tuvieron menos de esta edad (ver Gén. 5:17, 23, 31). Aun así, los que no sobrepasaron esta edad tuvieron suficientes años. De ellos, sólo se describe la razón de su muerte para Enoc (Gén. 5:22) que ha dado al traste en un sinnúmero de interpretaciones.¹⁷⁹

¹⁷⁴ Harris, R. L., Archer, G. L., Jr., & Waltke, B. K. (Eds.), op. cit., 2935.

¹⁷⁵ Ibid.

¹⁷⁶ Para organizar la información del Antiguo Testamento seguiremos su orden tradicional judío y sus tres clásicas divisiones. La ley o Torah, los Profetas y los Escritos. Ver: J. Schultz. (1960). *The Old Testament Speak*. New York: Harper & Row, Inc.; P. Neuenzeit (1976). *Canon bíblico en Sacramentum Mundi* (Vol I), 636–645. New York: Burn & Oate.

¹⁷⁷ Debido a la abundante información que contiene la ley y por su importancia en la fundamentación, hemos seguido como patrón para organizar el relato de la ley o torah con el bosquejo que propone Kaiser, W. Jr. (200), op. cit., 63-65.

¹⁷⁸ Ver 107.

¹⁷⁹ Ver Eclesiástico 44:16; 49:14,16; Enoc 1:9; Hebreos 11:5. Judas 14:5. Díez Macho, A. (1982). *Apócrifos del Antiguo Testamento* (Vol.1), 227–250, y todo el Vol. 4. Madrid: Ediciones Cristiandad.

Esta genealogía, como la mayoría de las que aparecen en la Biblia, resulta repetitiva. En ella se destaca la edad que tenía la persona al tener su primer hijo, el tiempo de vida, si tuvo otros hijos e hijas, y su edad al morir. La mención de otros hijos implica que estos personajes fueron consecuentes con el mandato previo de “fructificaos y multiplicaos” (1:28) y muestra cómo la humanidad gradualmente comenzó a poblar la tierra.

Es difícil saber cómo entender las largas vidas de estos hombres que vivieron antes del diluvio. Un texto paralelo, la Lista Real Sumeria, registra ocho reyes que reinaron antes del diluvio por un total de 241.000 años. Esto hace que los 1.500 años que cubre el cap. 5 parezcan muy modestos; sin embargo, no explica cómo Adán pudo vivir 930 años. Se han ofrecido varias sugerencias para resolver este dilema:

Primera, que “sus” años fueron mucho más cortos que los nuestros. Sin embargo, la cronología del diluvio (7:11–8:14) revela que Génesis asume un año por 360 días. Segunda, que los años de vida de los patriarcas no representan la longevidad de sus vidas, sino el tiempo de vida del clan que cada uno fundó. En otras palabras, muchas generaciones han sido omitidas. Esto es difícil de probar puesto que, al principio de la lista, Set es claramente el hijo inmediato de Adán y, al final de la misma, Lamec-Noé-Sem, Cam y Jafet forman una secuencia consecutiva.

Tercera, que los años son simbólicos y representan períodos de tiempo conocidos en la astronomía, p. ej. los 365 años de Enoc corresponden a los días de un año solar.

Cuarto, que los números son simbólicos y generados por el sistema numérico basado en 60 usado en Mesopotamia. Las tablas matemáticas de Babilonia daban mucha importancia a los factores de 60 (30, 20, 15, etc.) y a sus cuadrados y múltiplos. Así muchos de los números en el cap. 5 y en la Lista Real Sumeria habrían resultado familiares a los entrenados en ese sistema, p. ej. 930 (la edad de Adán) es $30^2 + 30$. Sin embargo, no todas las cifras son aplicables en esta forma. Tampoco podemos explicar por qué ciertas cifras fueron añadidas a gente particular si ellas eran simbólicas. Al presente, lo mejor que se puede decir es que el tamaño de los números sugiere que esos

hombres vivieron hace muchos años. Su precisión sugiere que fueron gente real que vivió y murió.¹⁸⁰

La tendencia de encontrar en el relato personajes con un cúmulo importante de edad cambia con el diluvio. El decreto dado como juicio de que la vida del ser humano sobre la tierra estaría limitada a 120 años (ver Gén. 6:3) va a marcar una tendencia luego en la época de Abraham. Todavía en la otra genealogía que encontramos después del diluvio (Gén. 11) la tendencia es encontrar personajes con edades que rondan los 400 años (Gén. 11:10-17) y a medida que avanza el relato las edades se limitan a los 200 años (Gén. 11:18-32).

2.1.2.2 En la época patriarcal¹⁸¹

En el relato patriarcal que encontramos en el libro de Génesis (Cap. 12-50) se pueden notar algunos elementos que describen la vejez como una etapa de vida.

Se percibe que el anciano que ha tenido hijos es considerado el tronco familiar. Debido a que no existe un sistema religioso más elaborado, como lo vemos en las etapas posteriores, es el Patriarca el que dirige la vida religiosa de su familia. Esto se evidencia cuando ellos levantan altares (Gén. 13:18, 33:6-7), participan de sacrificios y pactos (Gén. 15). Además, son los que bendicen a sus hijos con un tono profético de lo que serían en su futuro (Gén. 27:27-29; 28:1; Gén. 49). Sus propias experiencias religiosas y promesas divinas son pasadas de generación en generación como sólida evidencia de su trascendencia (Gén. 12:1-3; 26:2-5; 28:12-15; 35:9-12).

El Patriarca anciano todavía se encargaba de tomar las decisiones referentes a la preservación de su clan. Detalles que tenían que ver con el matrimonio de sus hijos (Gén. 24), el lugar donde se asentarían como familia (Gén. 26:2), a dónde enviarían a sus hijos para encontrar familia (Gén. 28:1-2) y las decisiones que tomarían para preservar a su clan en caso de enfrentarse a problemas como la hambruna (Gén. 42:1-2).

¹⁸⁰ Carson, D. A., France, R. T., Motyer, J. A., & Wenham, G. J. (Eds.). (1994). *New Bible Commentary: 21st Century Edition* (4th ed., Gn 5.1–32). Leicester: Inter-Varsity Press. Para una discusión adicional ver: Wenham, G. J. (1998). *Genesis 1–15. Word Biblical Commentary* (Vol. 1), 130–134. Dallas: Word, Incorporated.

¹⁸¹ El término “patriarcas” se refiere a Abraham, a su hijo Isaac, a su nieto Jacob y a los 12 hijos de Jacob, quienes llegaron a ser los antepasados de las tribus de Israel. Su historia es el tema de Gén. 12–50. Se coincide en ubicarlos cronológicamente en la primera mitad del segundo milenio a. de J.C. (2000–1500), es decir, en lo que los arqueólogos llaman la Edad del Bronce Medio.

Sin dudas, esto generó en la cultura de Israel como nación que se preservara el respeto y la jerarquía de las personas con edad avanzada. La sabiduría del anciano era reconocida y su experiencia era considerada como una ventaja de la vejez, porque “*en los ancianos está la ciencia, y en la larga edad la inteligencia*” (Job 12:12)¹⁸². Este es el concepto que tradicionalmente utilizaron casi todos los pueblos para poner a las personas de más edad a gobernar los asuntos de la comunidad.

Por otro lado, se considera la ancianidad como una época de limitaciones físicas. Ya aparecen la pérdida de las facultades para la fecundidad (Gén.17:17). Se reconoce que la pérdida de la visión es propia de este tiempo (Gén. 27:1). También es reconocida por la nueva generación la fragilidad emocional de los ancianos (Gén. 44:22). Morir lleno de edad era considerado una bendición venida de Dios (Gén. 25:8, 35:28, 47:28, 50:26).

Así que, en la época de los Patriarcas podemos ver que se establecen ya ciertos principios con respecto a los ancianos que van a permanecer dentro del relato bíblico y ser desarrollados en épocas posteriores.

2.1.2.3 En la era Mosaica¹⁸³

El relato bíblico nos trae en esta época a un pueblo que dejó de ser una tribu de unas 70 personas al llegar a Egipto y devino una población superior a los 603 550¹⁸⁴ en peregrinación por el desierto. Esta incipiente y nómada nación tenía ante sí el reto inherente a su organización y posterior asentamiento.

Ante tal momento histórico, la figura del anciano va a jugar un rol importante en la creación de una estructura administrativa que favorezca el orden dentro del pueblo. Propio del legado patriarcal, para entonces los ancianos eran considerados como el liderazgo de la nación (Éx. 3:16, 17:5-6). Son ellos quienes supervisan la Pascua y reciben en el Sinaí la revelación de Dios (Éx. 12:21; 19:7). Son los ancianos designados por Dios para impartir justicia en medio de la congregación (Éx. 18:12; 24:1, 9, 14. Núm.

¹⁸² La cursiva fue puesta con el objetivo de resaltar la cita de la Biblia.

¹⁸³ Consideramos a la era Mosaica el relato que pertenece a Éxodo 1–40; Levítico 1–27; y Números 1–36. Durante toda esta época, el profeta de Dios era Moisés: un profeta que no tenía igual entre los hombres (Nm 12:6–8). En efecto, Moisés fue el modelo de aquel gran profeta venidero: el Mesías (Dt 18:15, 18).

¹⁸⁴ Ver: Núm. 1:46. Esta cantidad ha sido motivo de constante debate por parte de los expertos en la historia de Israel. Ver: Allen, R. B. (1990). *Numbers*. En F. E. Gaebelin (Ed.). *The Expositor's Bible Commentary: Genesis, Exodus, Leviticus, Numbers* (Vol. 2), 709–710. Grand Rapids, MI: Zondervan Publishing House.

11:16-17, 24-25). Posteriormente los rabinos ponen gran énfasis en Éxodo 24 y Números 11 para mantener esta tradición.¹⁸⁵

Ante el mandato de Dios, Moisés reúne a los ancianos para declararles la aproximación del éxodo, y para ir con ellos ante el faraón (Éx. 3:16, 18). Algunos de ellos presencian el milagro en el Horeb, y 70 ven la gloria de Dios cuando se establece la alianza (Éx. 17:5; 24:1). Los ancianos dirigen el ataque a Hai, y son especialmente convocados al consejo en Siquem (Jos. 8:10; 24:1). Un grupo especial es designado por Dios para compartir las cargas de Moisés (Núm. 11:16–17, 24–25) y es validado cuando recibe una porción del espíritu de Moisés.

Puntualizamos que este modelo de gobierno por ancianos no es algo de nueva creación por parte de Israel, como nación, ni es algo decretado del cielo. En la mayoría de las civilizaciones antiguas, la autoridad la han investido los que en razón de su edad o experiencia se tenían como los que estaban mejor capacitados para gobernar. Por lo tanto, no ha de sorprender que los dirigentes en muchas comunidades antiguas hayan ostentado un título derivado de una raíz que significa “edad madura” o “ancianidad”. En este sentido, el heb. “anciano” (*zāqēn*) es equivalente al *gerontes* homérico, al *presbys* espartano, al *senatus* romano, y al *sheikh* árabe. En el Pentateuco se hace referencia a ancianos entre los egipcios (Gén. 50:7) y entre los moabitas y los madianitas (Nm. 22:7)¹⁸⁶.

Además, el gobierno de los ancianos no era un gobierno que realizaban exclusivamente las personas de una edad avanzada; era más bien el gobierno que realizaban hombres con una madurez espiritual probada (Éx. 18:21-23). Por supuesto que esta responsabilidad mayormente recaía en hombres con edad avanzada pero no siempre, ya que en algunas ocasiones este grupo etario podía no ocupar este rol. Un ejemplo evidente de este detalle lo indica el relato de Números (14:29) donde ellos son condenados a morir en el desierto y a la nueva generación se le encargaría este rol.

¹⁸⁵ Kittel, G., Friedrich, G., & Bromiley, G. W. (2002)., op. cit.

¹⁸⁶ Para entender mejor el significado de esta palabra y su uso tanto en la cultura hebreo como griega ver a: Cairns, A. (2002). *In Dictionary of Theological Terms*, 144–145. Belfast; Greenville: Ambassador Emerald International; Day, A. C. (2009). *Collins Thesaurus of the Bible*. Bellingham: Logos Bible Software; Robertson, A. T. (2003). *Comentario al texto griego del Nuevo Testamento: Obra Completa (6 Tomos en 1)*, 288. Barcelona, España: Editorial Clie.

Todo esto se convierte en el antecedente para que la iglesia cristiana asuma este modelo de gobierno y donde encontramos muchos detalles en paralelo a esta realidad del Antiguo Testamento.

En esta época, además de que el anciano funja como líder que imparte justicia, se le llama al pueblo a tenerle en respeto y consideración. El quinto mandamiento del decálogo es enfático en el hecho de darles honra a los padres (Éx. 20:12; Lev. 19:3; Dt. 5:16). Honrar [heb. *kabed* (כָּבַד)] denota la actitud de dar honor o gloria a alguien que merece respeto, atención y obediencia.¹⁸⁷ Era indispensable para que la fe de Israel pasara de generación en generación y que los hijos tomaran a sus padres como referentes.

Honrar y respetar a los padres consiste en respetar su instrucción en el pacto (Éx. 19:4-6). Esto supone que se está transmitiendo un patrimonio religioso. El hogar era visto como un vínculo importante y necesario para la instrucción del pacto de cada generación sucesiva (ver Dt. 6:6-7). Se les da honor como representantes de la autoridad de Dios por el bien de la preservación del pacto. Si los padres no son atendidos o su autoridad es repudiada, el pacto está en peligro. En este sentido, debe notarse que este mandamiento viene con la promesa del pacto: vivir mucho tiempo en la tierra. En el antiguo Cercano Oriente no es solamente el patrimonio religioso, sino la salud de la sociedad que se ve amenazada cuando no hay respeto por la autoridad paterna y las obligaciones filiales se descuidan.

Debido a este elevado concepto sobre la paternidad aparecen prescripciones del código pactual¹⁸⁸ que nos manifiestan de una manera pragmática cómo debía ser obedecida esta ley. *“Igualmente el que maldijere a su padre o a su madre, morirá.”* Éx. 21:17 (RVR60). La actitud de desobediencia persistente por parte de los hijos hacia los padres era juzgada con el máximo castigo (Dt. 21:18-20).

El anciano debía ser respetado en el contexto de convivencia social. No estimado en inferior condición, sino en superior posición por todos. Era el anciano, con sus canas, el representante de Dios en la tierra y al que se le debía todo respeto. En el texto que

¹⁸⁷ Para ver más sobre este término: Oswalt, J. N. (1999) en: R. L., Archer, G. L., Jr., & Waltke, B. K. (Eds.), op. cit., 943.; Carpenter, E. E. (2003). *The Complete Word Study Dictionary: Old Testament*, 40 Chattanooga, TN: AMG Publisher.

¹⁸⁸ Llamamos código pactual a las leyes que se encuentran en Éx. 21-24.

sigue a continuación podemos percatarnos que al anciano se le pone junto a Dios. La honra que se le da al anciano es equivalente al temor a Dios. Despreciar al anciano es deshonorar a Dios. *“Delante de las canas te levantarás, y honrarás el rostro del anciano, y de tu Dios tendrás temor. Yo Jehová.”* Lev. 19:32 (RVR60).

El respeto a los ancianos era una de las características que existía dentro del contexto judío para calificar a un pueblo. El pueblo que no respetaba la vida de los ancianos, ni los tomaba en cuenta, se le consideraba “gente fiera” [heb. *אִזְ* (*‘āz*), Dt. 28:50]¹⁸⁹.

Un detalle a resaltar en este período es el indicio que se ofrece sobre la edad para comenzar a ser considerado una persona anciana o envejecida. En las leyes rituales en la que se establecía la cantidad de dinero que los israelitas debían pagar por sus votos en el templo al sacerdote (Lev. 23:1-8) hay una clara distinción a partir de los 60 años. Los mayores a esta edad debían pagar considerablemente menos (15 monedas de plata los hombres y 10 las mujeres) que los que estaban en el rango comprendido entre 20 y 60 años (50 monedas de plata los hombres y 30 las mujeres). Sin dudas, esta puede ser una de las primeras referencias en la historia donde se considera a los mayores de 60 años como personas envejecidas en la comunidad.¹⁹⁰ Esta era una ley que favorecía a los mayores de 60 años y les mostraba el respeto por toda una vida de fidelidad a Dios y a sus compromisos sociales.

2.1.3 En los Profetas

2.1.3.1 En los Profetas Anteriores¹⁹¹

En los escritos de los profetas anteriores podemos encontrar una réplica de los conceptos expuestos anteriormente. Lo más distintivo de la época es el rol de dirección que van a ejercer los ancianos dentro de la comunidad de Israel. Desde la presencia de jueces caudillos hasta la monarquía va a estar presente la figura como regidor o juez de

¹⁸⁹ Otra traducción: Insolente.

¹⁹⁰ La ONU considera a las personas adultas mayores, de edad o envejecida a partir de los 60 años. Ver a: United Nations (1983). *Vienna International Plan of Action on Aging*, 9. New York. United Nations. Aunque debemos apuntar que los países desarrollados consideran los 65 años como el comienzo de este ciclo de vida.

¹⁹¹ Se le considera profetas anteriores a los libros de Josué, Jueces, I Samuel, II Samuel, I Reyes y II de Reyes.

la vida en la comunidad (ver Jos. 7:6, 8, 10; Jue. 8:14, 16; 1 Sam. 4:3, 8:4, 15:30; 2 Sam. 3:17, 17:15; 1 Rey. 8:1, 12:6; 2 Rey. 6:32; 23:1).¹⁹²

El rol de los ancianos fue determinante en muchas ocasiones dentro de la historia que comprende esta etapa. La figura del anciano estuvo presente para renovar el pacto con la nueva generación que había conquistado la tierra (Jos. 24); para preservar una tribu del exterminio (Jue. 21:16-18); para librarse de una dinastía sacerdotal corrupta y comenzar el camino de la monarquía (1 Sam. 8:4). En la aceptación de David como Rey (2 Sam. 5:3). Su posición y su influencia fueron reconocidas por Salomón (1 Rey. 8:1, 3), Acab (1 Rey. 20:7), Jezabel (1 Rey. 21:8), Jehú (2 Rey. 10:1), Ezequías (2 Rey. 19:2), y Josías (2 Rey. 23:1). El desprecio al sabio consejo de los ancianos por parte de Roboam trajo como resultado la división de la nación de Israel (1 Rey. 12:8). División de la que nunca se recuperó.¹⁹³

Para referirse a la senectud es muy característico que se le distinga como “entrado en años” (Jos. 23:1-2); “viejo y lleno de canas” (1 Sam. 12:2) o “viejo y avanzado en días” (1 Rey. 1:1). La carencia de habilidades físicas es un rasgo característico que se reafirma a esta edad (Jos. 13:1; 1 Rey. 1:1-2). El rango de edad que vivían los seres humanos, a diferencia de la época de los patriarcas, se redujo considerablemente (Josué muere a los 110 años. Jos. 24:29). Se mantiene la tradición que la prolongación de la vida es un don dado por el Señor a los seres humanos (ver Jos. 14:10; 1 Rey. 3:14).

2.1.3.2. En los Profetas Posteriores

Continuamos con la búsqueda acerca de los elementos distintivos de la vejez en los profetas posteriores. Los aspectos más distintivos que encontramos en este período es la crítica que hace el profeta Isaías al maltrato social que el imperio babilónico ejerció sobre muchas poblaciones y específicamente sobre los ancianos (Is. 47:6), lo que le merita un oráculo de juicio (Is. 47). Isaías muestra una situación social deteriorada en el contexto de Israel poniendo como ejemplo que los jóvenes se levantan contra los ancianos (Is. 3:5).

¹⁹²Gordon J. Wenham en: Elwell, W. A., & Beitzel, B. J. (1988). *Baker Encyclopedia of the Bible*. Grand Rapids, MI: Baker Book House.

¹⁹³ Para profundizar más en el papel del anciano dentro de la comunidad judía ver: Ibid. 82.

Para el profeta, el papel del anciano dentro de la sociedad requiere de un firme compromiso en ser un referente (Is. 9:15). El incumplimiento de este rol trae consecuencias desastrosas dentro de la comunidad (Ez. 8:12). Por lo tanto, el anciano por su posición de liderazgo no queda eximido del juicio que puede venir sobre ellos si incumplen el rol al que ha sido llamado (Is. 3:14). La institución de los ancianos fue tan importante para Israel que sobrevivió al colapso de la institución real. Los ancianos estaban presentes durante el exilio (Ez. 8:1; 14:1; 20:1–3) y después del retorno a la tierra de Israel (Esd. 10:16).

En la escatología profética, los ancianos son parte de la comunidad redimida (Jl. 2:16) y son también objetos vivenciales de las promesas divinas (Jl. 2:28). La presencia de los ancianos en las calles es evidencia de la esperanza de restauración para Israel (Is. 60:24-25; Zac. 8:4). La promesa del pacto, la presencia divina, es una realidad para los que viven esta etapa definitoria de la vida (Is. 46:3-5).

2.1.4 La vejez en los Escritos

Nuestro propósito es ir directamente a las referencias más distintivas en esta porción de las Escrituras evitando replicar información.

2.1.4.1 En los Salmos

El libro de los Salmos es la mejor de las expresiones de la literatura poética de Israel; es muy rica en diversos temas y entre ellos aparecen algunos rastros acerca del tema que investigamos.

La época de la ancianidad se muestra como una época donde el ser humano es emocionalmente sensible y va perdiendo capacidades físicas (Salm. 71:9). Aunque la vejez no es una discapacidad¹⁹⁴, es evidente que en esta etapa aparezcan limitaciones propias de la edad. También podemos encontrar las referencias a adultos que tienen vigor y se encuentran sanos para cumplir sus funciones sociales (Salm. 92:14). Así que, la mirada que presenta la poesía sobre la vida humana no es unilateral. Por una parte se

¹⁹⁴ La Clasificación Internacional de Deficiencias, Discapacidades y Minusvalías (en inglés, ICIDH) concibe la discapacidad como la condición de “no ser capaz de desarrollar una actividad considerada normal para un ser humano, y el hándicap como la falta de habilidad para desarrollar un rol social normal”. Citado en: García, A; Rabadán, José; Sánchez, Antonia (2006). *Dependencia y vejez. Una aproximación al debate social*. Madrid: Arán Ediciones.

enfoca en las virtudes de esta etapa de vida y añade las dificultades que tiene que enfrentar el anciano por su avanzada edad.

En la cultura hebrea, los ancianos son depositarios de un legado que pueden transmitir a las nuevas generaciones (Salm. 71:18). La época de mayor senectud es considerada entre el rango de los 70 y 80 años, reconociendo las deficiencias físicas que aparecen en esta etapa de la vida (Salm. 90:10). Envejecer para los israelitas requiere de un ejercicio de sabiduría en dependencia de Dios (Salm. 90:12). El disfrutar de una larga vida es una bendición de Yahveh (Salm. 91:16). Los ancianos son considerados un grupo etario dentro del contexto litúrgico de Israel (Salm. 148:12) y gozan de plena participación. Su posición dentro del grupo dirigente de la nación se mantiene inalterable (Salm. 105:22, 107:32).

2.1.4.2 En Job

El libro de Job es un libro que nos trae el relato, que existió primeramente en la tradición oral y luego tomó forma escrita, de un personaje que vivió en la época patriarcal.¹⁹⁵ No es para nada sorprendernos que la figura del anciano tome los mismos matices de liderazgo y sabiduría vistos desde la época patriarcal (Job. 12:12, 12:20, 15:10, 29:8).¹⁹⁶ Un detalle característico para la adultez en este libro es que no se sobrevalora el criterio de los ancianos. Ellos no siempre tienen la razón por tener más experiencia. Puede suceder que los criterios errados formados durante la vida se conviertan en un obstáculo que les impida percibir la realidad de la vida (Job. 32:6.9).

2.1.4.3. En Proverbios

La literatura didáctica judía también se hace presente al hablarnos del anciano. Tiene una palabra de elogio para el anciano catalogando la vejez como una etapa hermosa, honrosa o esplendorosa de la vida¹⁹⁷. La vejez no es un motivo para que el anciano se considere deplorable, antes es un motivo para sentirse honrado (Prov. 20:29).

2.1.4.5 En Eclesiastés

¹⁹⁵ Ver: Schökel, L. Alonso, Sicre Díaz, J. L. (1983). *Job*. Madrid: Ediciones Cristiandad.

¹⁹⁶ Ver pág. 61-63 de la investigación.

¹⁹⁷ El término que se usa en hebreo es *hā-dār* (הָדָר) que al usarlo en función de una persona significa honra, hermosura o gloria. Ver : Bosman, H. J., Oosting, R., & Potsma, F. (2009). *Wörterbuch zum Alten Testament: Hebräisch/Aramäisch-Deutsch und Hebräisch/Aramäisch-Englisch (A Hebrew/Aramaic-English and Hebrew/Aramaic-German Lexicon of the Old Testament)*. Deutsche Bibelgesellschaft.

En Eclesiastés nos presenta un retrato descriptivo de las limitaciones que enfrenta un ser humano cuando llega a la mayoría de edad. Esta descripción bien puede considerarse el poema más largo que aparece en la Biblia para hablar de la vejez.

Acuérdate de tu Creador
en los días de tu juventud,
antes que lleguen los días malos
y vengan los años en que digas:
«No encuentro en ellos placer alguno»;
antes que dejen de brillar
el sol y la luz,
la luna y las estrellas,
y vuelvan las nubes después de la lluvia.
Un día temblarán los guardianes de la casa,
y se encorvarán los hombres de batalla;
se detendrán las molenderas por ser tan pocas,
y se apagarán los que miran a través de las ventanas.
Se irán cerrando las puertas de la calle,
irá disminuyendo el ruido del molino,
las aves elevarán su canto,
pero apagados se oirán sus trinos.
Sobrevendrá el temor por las alturas
y por los peligros del camino.
Florecerá el almendro,
la langosta resultará onerosa,
y no servirá de nada la alcaparra,
pues el hombre se encamina al hogar eterno
y rondan ya en la calle los que lloran su muerte.

Eclesiastés 12:1–7 (NVI)

El predicador ve la juventud como una etapa de oportunidades inigualables en la vida que debe ser aprovechada dependiendo de Dios. En cambio, la vejez es tratada de una manera pesimista, donde las habilidades de la vida pasan; donde el cuerpo envejece

y pierde facultades; donde el encuentro con la muerte es una realidad que se avecina y de la cual no se puede escapar.¹⁹⁸

Aquí estamos ante el hecho de encontrar otro abordaje con respecto a la ancianidad como etapa de vida. Si la juventud es una etapa oportuna para tomar decisiones con respecto a la vida, la ancianidad es también una etapa crucial en tomar decisiones que nos preparen para la muerte y el encuentro con el creador.

2.1.4.6 En Daniel

El libro de Daniel, con sus características proféticas, nos va a aportar un nuevo detalle acerca de la ancianidad. En la visión celestial que tiene el profeta acerca de Dios, le llama en tres ocasiones “Anciano de días” (Dan. 7:9, 13, 22).

Esta es una expresión inusual que tiene únicamente paralelo con Enoc 47:3, sugiriendo que el “Anciano de días” es la fuente del tiempo y tiene todo el derecho de estar en el trono. Él está sentado en un trono con todo su atuendo real mostrando su superioridad sobre todas las cosas. Él es el único que puede emitir juicios sobre el mundo que él rige como un Rey soberano. En su autoridad, él asume la figura de un anciano con derecho a gobernar, algo familiar en la cultura de aquellos tiempos. La diferencia sobre otros ancianos es que este es eterno en su ser y este anciano rige sobre toda su creación, mientras que los ancianos humanos se limitan a gobernar por un espacio de tiempo y en un lugar determinado.

Keil y Delitzsch aclaran que cuando Daniel representa al verdadero Dios como un anciano, no lo hace en contraste con los recientes dioses de los paganos que Antíoco Epifanes deseaba introducir, o especialmente con referencia a nuevos dioses, sino que tomó en cuenta a Deut. 32:17 y Jer. 23:23 para traernos dicha figura.¹⁹⁹

2.1.4.7 En Esdras, Nehemías y Esther

Lo más relevante que podemos encontrar en el relato bíblico con respecto al anciano como persona en esta etapa de la historia de Israel es que su papel siguió siendo el mismo dentro de la comunidad judía. El anciano siguió ocupando su rol importante dentro de la familia y la sociedad tanto en la comunidad que estaba en el exilio como en

¹⁹⁸ Para ver formas de interpretar este pasaje ver: Ogden, G. S., & Zogbo, L. (1998). *A Handbook on Ecclesiastes*, 415–418. UBS Handbook Series. New York: United Bible Societies.

¹⁹⁹ Keil, C. F., y Delitzsch, F. (1996 (Vol. 9)), op. cit, 643.

los que regresaron después del cautiverio. Ni los fracasos, ni las derrotas militares de la nación removieron a los ancianos de sus responsabilidades de liderazgo dentro de las familias y comunidades.

2.2 La vejez descrita en el Nuevo Testamento

2.2.1 Términos para referirse a la vejez en el Nuevo Testamento

2.2.1.1 Gēras (γήρας)

Este término aparece en 3 ocasiones en la literatura del Nuevo Testamento (Luc. 1:36, Jn. 21:18, Heb. 8:13). Las dos primeras para referirse a la ancianidad como una etapa de vida de la persona y la última para indicar cuando un objeto se ha puesto viejo y está pronto a desaparecer. *Gēras* en griego encuentra su paralelo en el *zāqēn* hebreo.²⁰⁰

En el caso de Lucas 1:36 se refiere a Elizabeth, la madre de Juan el Bautista, como una mujer envejecida (*ἐν γήρει αὐτῆς*) que por un milagro de Dios concibió. Lucas también usa una expresión idiomática para referirse a la vejez de Elizabeth: "...avanzada en días" (*προβαίνω ἐν ἡμέραις*), frase exclusiva en el Nuevo Testamento.

En el pasaje de Juan 21:18 aparece usada por Jesús resucitado diciéndole a Pedro "cuando tú seas viejo" (*ὅταν δὲ γηράσῃς*)²⁰¹, en oposición a la frase "cuando tú eres joven" (*ὅτε ἦς νεώτερος*), denotando la pérdida de habilidades que aparece en esta etapa de vida.²⁰²

Lo más distintivo de estas dos referencias lo encontramos en las palabras de Jesús a Pedro (Jn. 21:18). En esta declaración de Jesús sobre la ancianidad podemos hallar tres detalles distintivos. En primer lugar está el reconocimiento de que en la vejez aparecen evidencias de la pérdida de habilidades físicas. "...Pero cuando seas viejo, extenderás las manos y otro te vestirá (*ὅταν δὲ γηράσῃς, ἐκτενεῖς τὰς χεῖράς σου, καὶ ἄλλος σε ζώσει καὶ οἴσει ὅπου οὐ θέλεις*)²⁰³". En segundo lugar, habla del cuidado que se

²⁰⁰ Para más información ver: 1 Cr. 29:28; Salm. 91:15; Dn. 6:1. Además puede ver los comentarios de: Arndt, W., Danker, F. W., & Bauer, W. (2000). *A Greek-English Lexicon of the New Testament and other early Christian literature*. Chicago: University of Chicago Press.

²⁰¹ Louw, J. P., & Nida, E. A. (1996). *Greek-English Lexicon of the New Testament: Based on Semantic domains*. New York: United Bible Societies.

²⁰² Balz, H. R., & Schneider, G. (1990). *Exegetical Dictionary of the New Testament*. Grand Rapids, Mich.: Eerdmans.

²⁰³ Aland, B., Aland, K., Black, M., Martini, C. M., Metzger, B. M., & Wikgren, A. (1993). *The Greek New Testament* (4th ed.), 319. Federal Republic of Germany: United Bible Societies.

debe tener a las personas mayores al referirse al acto de vestirlo. En tercer y último lugar se refiere a la tensión que ocurre entre el cuidador y el anciano. El cuidador en su atención al anciano le trae una agenda distinta a su vida produciendo la inevitable tensión “...y otro te vestirá y te llevará adonde no quieras ir (*καὶ οἷσι ὅπου οὐ θέλεις*)²⁰⁴.”

En el Nuevo Testamento encontramos otros dos términos provenientes de *gēras*, ambos son usados en una sola ocasión en el relato del Nuevo Testamento. El sustantivo femenino *gerousía* (*γερουσία*), para referirse a un anciano miembro del concilio (ver Hech. 5:21). Lo común es que estos ancianos fueran personas envejecidas y con influencia en la sociedad, invitadas a ayudar al sanedrín (concilio) a resolver los problemas (ver Hech. 4:8, 25:15). El otro término es el sustantivo masculino *gérōn* (*γέρων*) que es también usado para referirse a una persona anciana como un estadio de vida (Jn. 3:4).²⁰⁵

El término gerontología viene del griego (*gérōn*, «hombre viejo», y *logos*, «estudio», «tratado») y es la ciencia que se dedica a estudiar los diversos aspectos de la vejez como etapa de vida.²⁰⁶

2.2.1.2 Presbíteros (*πρεσβύτερος*)

El segundo término que trataremos para referirse al anciano es *presbíteros*. Este es el término que más aparece en el Nuevo Testamento (78)²⁰⁷ para referirse al anciano. Su uso recibe específicamente tres connotaciones. Al cuerpo de ancianos que estaban al tanto de la enseñanza de la ley y para impartir justicia (Mat. 15:2; 16:21, 21:23; Hch. 4:5)²⁰⁸; al grupo de ancianos que lideraba la naciente iglesia cristiana en cada localidad (Hch. 14:23, 15:2; Sant. 5:14; 1 Ped. 5:1); y al grupo etario que comprende esta edad (1 Tim. 5:1-2, 1 Ped. 5:5).

²⁰⁴ Ibid.

²⁰⁵ Zodhiates, S. (2000). *The Complete Word Study Dictionary: New Testament*. Chattanooga, TN: AMG Publishers.

²⁰⁶ Glenday, Craig; Fall, Stephen (eds). (2013). *Introducción. Hasta el límite, 2. Guinness World Records 2013* (Alberto Delgado; Olga Marín; Daniel Montsech; Nioelia Palacios y Roser Soms, trads.). España.

²⁰⁷ Thomas, R. L. (1998)., op. cit.

²⁰⁸ Estos ancianos que se encargaban de impartir justicia formaban parte del sanedrín (Mt. 27:1; Mr. 8:31; 14:53; 15:1; Lc. 22:66; Hch. 4:5, 8, 23; 22:5). El sanedrín es la transcripción usada en el Talmud para el gr. Synedrion (del que el heb. sanhedrín es un préstamo). Era un tipo de corte suprema de justicia, estaba integrado 72 miembros que a su vez lo componían ancianos y jefes de los sacerdotes junto con “escribas” y “gobernantes”, términos que probablemente tienen significado similar a los dos anteriores. Para más detalles sobre el sanedrín ver: Douglas, J. D. (1991)., op. cit.

Lo más relevante en el Nuevo Testamento con el uso de este término es cómo la iglesia cristiana echó mano a su trasfondo judío para hacer uso del mismo modelo de liderazgo y dirección. Este modelo se extendió por todo el período post-apostólico y llegó hasta nuestros días.²⁰⁹

2.2.2 Aspectos éticos para el trato con los ancianos en el Nuevo Testamento

2.2.2.1 La vejez en los Evangelios

Es distintivo en los evangelios la historia en la que Jesús habla sobre el cuidado de los padres (Mat. 15:1-11; Mar. 7:1-13). El contexto de la historia viene dado por el cuestionamiento que los escribas y fariseos le hacen a Jesús con respecto a que sus discípulos no se lavan las manos cuando comen los alimentos (Mat. 15:1-2). La respuesta de Jesús va encaminada a demostrarles que lo más importante es obedecer los mandamientos de Dios y no seguir los mandamientos de hombres (Mat. 15:3-6). La hipocresía es un mal que viene producto de agradar al ojo humano y no a Dios (Mat. 15:7).

Lo relacionado con nuestro tema de investigación en este texto es el ejemplo que pone Jesús a los escribas y fariseos para confrontar su error. Ellos enseñaban que si uno tenía una ofrenda²¹⁰ y tenía la preocupación de ayudar a sus padres, sólo debía decirles a ellos que la ofrenda sería entregada a Dios y no cumplir con el cuidado de sus padres (Mat. 15:5)²¹¹. Para la tradición, era más importante entregar la ofrenda en el templo que ayudar a sus padres. De esta manera se invalida el quinto mandamiento (Mat. 15:4, 6) y se le da más importancia a la tradición.

En este pasaje podemos encontrar varios principios que pueden ser útiles para el procedimiento ético con los ancianos en el contexto cristiano. Lo primero es que ninguna persona que tenga padres (que pueden ser ancianos) necesitados de ayuda y apoyo deben desentenderse de ellos. Hacerlo es una violación directa al quinto mandamiento (Éx. 20:12; Dt. 5:16). Lo segundo es que ninguna obligación, aun las que establecen las tradiciones religiosas, está por encima de cumplir los mandamientos de Dios que

²⁰⁹ Mounce, W. D. (2006)., op. cit., 911-912.

²¹⁰ Ofrenda en gr. *Doron*. En heb. *Korban*. Marcos usa el término hebreo en su narración del evangelio (Mar. 7:11).

²¹¹ Para entender más acerca de este tipo de voto ver: Morris, L. (1992). *The Gospel According to Matthew. The Pillar New Testament Commentary*, 392-393. Grand Rapids, MI: W.B. Eerdmans.

dignifican el valor de la vida humana. El tercer aspecto va dirigido directamente a los ancianos. Ningún anciano debe considerarse autosuficiente. Llegará el momento que necesite depender de la ayuda y del cuidado de sus hijos. Rechazarlo no facilitaría que sus hijos le den la honra que ellos merecen y que Dios desea que ellos reciban.

El otro detalle ético que nos aporta este pasaje viene del contexto. Aquí los escribas y fariseos defienden la tradición de los ancianos²¹², que para el caso eran también líderes religiosos de la época. Según Jesús, esta tradición está errada porque viola los principios éticos de la dignidad humana que manifiesta la ley comprendida en el Antiguo Testamento. Así que, los ancianos pueden tener principios religiosos tóxicos que enseñan a otras generaciones y no están en sintonía con las expectativas divinas para la humanidad. Los ancianos deben ser cuidadosos de sus ideas religiosas y deben estar dispuestos a evaluar constantemente sus principios de vida acorde con las enseñanzas de la Biblia. La ancianidad es una época en la que se debe seguir aprendiendo y no una época de aferrarse más a las tradiciones religiosas tóxicas que conspiran contra su bienestar y el de los demás.

2.2.2.2 La vejez en Hechos de los Apóstoles

El libro de Hechos de los Apóstoles nos trae una parte de la historia de la naciente iglesia cristiana. La referencia a los ancianos va dirigida mayormente a mostrarnos su posición de liderazgo dentro de las estructuras religiosas de los judíos (Hch. 4:5, 8, 23). La iglesia copió este modelo y lo llevó a sus comunidades (Hch. 11:30, 14:23, 15:2).

Uno de los acontecimientos más importantes que narra este libro es la venida del Espíritu Santo (Hch. 2). Pedro en su discurso el día de pentecostés da por cumplida la promesa del derramamiento del Espíritu profetizada por Joel (Jl. 2:28-32). En esta profecía se incluía a jóvenes y ancianos como participantes de una experiencia sobrenatural con Dios. No se puede dudar que había personas ancianas en aquel variado grupo que recibió esta manifestación venida del cielo. La ancianidad no es una limitación para tener una experiencia con Dios (ver Jn. 3:4). Así que, la iglesia debe estar preparada para proveer el ambiente favorable para que estas experiencias ocurran.

²¹² Aquí se refiere a los líderes religiosos que han dejado una tradición de interpretación escrita en la Mishnah, cuerpo de leyes judías proveniente de la interpretación de la ley. Morris, L. Ibid.

En una de las crisis que enfrentó la naciente iglesia (Hch. 6:1-2) estuvo presente la preocupación por la atención de las viudas de origen griego. La viudez es un estado marital y social que surge por la muerte de un cónyuge. Esto es más común dentro del contexto de personas mayores de edad, sin excluir que otras edades sufran la misma experiencia. Tal parece que a las viudas que se refiere este relato eran mujeres ancianas de origen judío pero de habla griega, que habían llegado a Jerusalén a pasar los últimos años de su vida.²¹³ Ellas vivían en una situación de carencias y precisaban del apoyo material para subsistir. Esta crisis desencadena una respuesta objetiva por parte de la comunidad de creyente que trajo el surgimiento de los diáconos (Hch. 6:3-6) que se encargaron de servir a la mesa de las viudas necesitadas, mientras que los apóstoles enseñaban a la iglesia. Esta respuesta por parte de estos creyentes se convirtió en paradigma para la iglesia de todos los tiempos, la cual tiene la responsabilidad de cuidar a las viudas en sus necesidades.

2.2.2.3 La vejez en el Corpus Paulino

En las epístolas neo-testamentarias que se le atribuyen a Pablo encontramos referentes al tema de la vejez. El Apóstol a los Gentiles considera que la humanidad redimida debe cumplir con los propósitos divinos expresados en la realidad de la vida presente. La iglesia en la era de la reconciliación, como una manifestación del reino de Dios visible en la tierra, debe reflejar a través de sus miembros una dinámica saludable en las relaciones personales.

Pablo apela constantemente en sus instrucciones éticas al fundamento veterotestamentario e incluye la obra hecha por Jesucristo (Ef. 2:11-22) como modelo de su ética de reconciliación. Estos principios afectan al ser humano a través de la relación esposa-esposo, padre-hijos y amo-siervo (Ef. 5:21-6:9; Col. 3:18-4:1), sin excepción de edad, sexo, color, o posición social.²¹⁴ Los principios éticos que resultan de este triada de relaciones involucran al anciano en sus diferentes roles. ¿Es la persona envejecida esposo o esposa, padre e hijo, jefe o empleado? El anciano en cualquiera de los papeles

²¹³ Ver: Kistemaker, S. J. (2007). *Comentario al Nuevo Testamento*: Hechos, 236. Grand Rapids: Libros Desafío.

²¹⁴ Para ver más acerca de la ética en las epístolas de Pablo. Granados Rojas, J. M. (2008). *La reconciliación en la Carta a los Efesios y en la Carta a los Colosenses*. Roma: Editrice Pontificio Instituto Bíblico.

que le corresponda ejercer dentro de la sociedad debe estar comprometido con estos principios éticos.

Pablo mantiene en sus escritos la tradición judía del anciano como rector de la congregación (1 Tim. 5:17, Tito 1:54) y además se preocupa por el respeto y cuidado que se le debe tener al mismo (5:1-2). El anciano en las congregaciones es un referente de las virtudes cristianas (1 Tim. 1:19, Tit. 2:2-3); él debía ser tomado en consideración. Los ancianos no son otro grupo etario al que tenerle lástima o al que hay que prepararle un programa para entretenerles. Pablo se considera un anciano (Film. 9),²¹⁵ por sus funciones de liderazgo dentro de la comunidad. Él es un referente para la iglesia (1 Cor. 11:1), que trabajaba en la edificación de la iglesia y en la solución de sus problemas.

2.2.2.4 La vejez en las Epístolas Universales

Santiago considera que ocuparse de las viudas es vital para tener una religión verdadera (Sant. 1:27). Tal principio pone énfasis en que la comunidad cristiana debe cuidar de los más necesitados y no privilegiar a los que tengan una posición social superior. Además, Santiago ve al anciano como un hermano de fe que en su papel de liderazgo debe orar por la sanidad de los enfermos en la comunidad de creyentes (Sant. 5:14).

Pedro se considera un anciano al igual que Pablo y Juan (Film. 9, 2 Jn. 1; 3 Jn. 1). En su función de anciano líder de la iglesia cristiana, aconseja a otros ancianos a cómo llevar el liderazgo dentro de su congregación. Función vital para el desarrollo de comunidades saludables.

2.2.2.5 La vejez en el Apocalipsis

En el libro de Apocalipsis, representación de la literatura profética del Nuevo Testamento, encontramos referencias a los ancianos. Todas las referencias que encontramos tienen que ver con un grupo distintivo de ancianos que dirige y representa la comunidad de creyentes en Cristo (Apoc. 4:4, 10). Estos ancianos aparecen bajo la autoridad de Cristo (Apoc. 5:6, 8, 14), sentados delante del trono de Dios (Apoc. 11:6),

²¹⁵ En este texto, anciano se debe leer como “embajador”. Las dos palabras griegas implicadas (*presbytēs* y *presbeutēs*) no sólo son virtualmente idénticas en la ortografía y la puntuación: son con frecuencia intercambiables y son traducidas como embajador en 2 Corintios 5:20 y Efesios 6: 19-20. Ver: Wright, N. T. (1986). *Colossians and Philemon: An Introduction and Commentary*. Tyndale New Testament Commentaries (Vol. 12), 187. Downers Grove, IL: InterVarsity Press.

adorando y alabando a Dios (Apoc. 14:3). No es nuestro objetivo en la investigación especular acerca de la identidad de estos ancianos (24), más bien enfatizar su papel rector dentro de la comunidad escatológica que nos trae Juan.

Mientras la sociedad moderna desprecia al anciano y el papel que juega dentro de la comunidad, en la Biblia, en su visión escatológica, exalta el papel del anciano como rector de la comunidad, sabio, y merecedor de todo reconocimiento. Anciano que no es dictador, sino que es parte de un grupo y bajo la autoridad divina.

Conclusiones del capítulo

En este capítulo pudimos demostrar que aunque la Biblia no se refiera al envejecimiento demográfico como una situación a tratar, sí describe al anciano y nos da principios éticos para tomar en cuenta en el procedimiento que la pastoral debe ejercer en su proyección hacia este grupo etario.

A través del estudio de palabras que se usan en el texto bíblico para referirse al anciano encontramos una descripción de cómo se ve el anciano. Llegar a una edad avanzada era considerado una bendición de Dios. El anciano no se sentía marginado dentro de su contexto social. Él se convertía en el líder de su comunidad por su madurez, experiencia y sabiduría en unión con otros de su edad. El anciano era el referente de la comunidad en temas espirituales, morales y legales. Su posición en la comunidad no le eximía de cumplir con sus responsabilidades delante de la sociedad. El anciano, como líder, estuvo presente en las grandes decisiones dentro de la historia de Israel y dentro de la historia de la iglesia. Las canas, rasgo físico del envejecimiento, eran una distinción que demostraba su edad y el respeto que se le debía tener. El anciano debe ser consciente de las limitaciones que enfrentará y debe depender del cuidado de otros.

Se reconoce que al llegar a avanzada edad hay una pérdida de capacidades físicas propia de la edad. El rango de edad que muestra el devenir de la historia en la Biblia tiende a decrecer. Hay un claro indicio que las personas mayores de 60 años eran reconocidas como personas envejecidas. Las leyes rituales le favorecían rebajándoles ostensiblemente el pago que debían realizar por los votos en el templo y de esta manera se les mostraba respeto y reconocimiento por sus vidas. Esto es un antecedente a la categorización de este grupo etario para la demografía moderna. Se considera que estar

en un rango de 70-80 años es un regalo de vida, pero también aparecen las limitaciones propias de la edad. Envejecer requiere un ejercicio de sabiduría y dependencia de Dios.

El anciano está expuesto a tener experiencias espirituales como los jóvenes. Él es parte del liderazgo de la comunidad escatológica y está sometido a la autoridad del Señor. El servicio dentro de la comunidad no queda limitado para él. Él sirve mientras pueda con total libertad. No es el anciano un ser inmaculado, él está expuesto a transmitir tradiciones espirituales tóxicas a las nuevas generaciones. Él debe estar dispuesto a aprender como los demás. Su cúmulo de experiencia no es la garantía de que no pueda estar expuesto a errados criterios.

En el contexto social, el anciano debía recibir honra en la tierra como se temía al Dios de los cielos. El anciano era reconocido como un representante de Dios en la tierra. Dishonrar a un anciano era faltar al quinto mandamiento y se prescribieron leyes para juzgar a quien maltratara o irrespetara a un anciano. La atención y el cuidado del anciano por sus limitaciones y necesidades era una responsabilidad de la familia, la comunidad y la iglesia. Nunca se considera al anciano como un estorbo dentro de la comunidad.

Estos principios éticos nos van a servir como fundamento para elaborar una pastoral para la población envejecida. Ambos capítulos previos nos ponen en el sendero de la elaboración de una teología pastoral que tome en cuenta la demografía y el fenómeno del envejecimiento poblacional como elemento a estudiar dentro de la misma.

Capítulo 3. Envejecimiento poblacional: Un tema para la pastoral latinoamericana

Introducción

Es la pastoral la parte de la teología práctica²¹⁶ que se encarga de dar respuesta a los problemas que surgen en la comunidad cristiana en su interacción con el momento en que vive. Esta reflexión es dinámica e interminable, ya que está condicionada a las problemáticas que van surgiendo en cada generación; problemáticas que perduran, cambian o desaparecen.²¹⁷ Es la pastoral el brazo de acción de la teología. Sin la pastoral, la teología se trunca²¹⁸.

Si se percata, en nuestra investigación hay dos variables que están corriendo paralelas. La primera va orientada a tratar de articular una pastoral que tome en cuenta la demografía como ciencia social. La segunda es darle una respuesta pastoral a la variable demográfica del envejecimiento poblacional.

Por tanto, en este capítulo tenemos como objetivo fundamentar una comprensión de la pastoral cristiana que incluya a la demografía como ciencia y que responda al problema del envejecimiento poblacional. Trataremos de demostrar que la demografía como ciencia social es una herramienta indispensable para la pastoral. Además, veremos cómo el fenómeno del envejecimiento de la población desafía a la pastoral en su praxis.

Nuestra investigación desarrollará una argumentación conceptual que parte desde la pastoral en todas sus facetas, e intenta justificar la inclusión del envejecimiento poblacional como aspecto relevante para la tarea pastoral y la inclusión de la demografía

²¹⁶ Para la categorización de la pastoral como parte de la teología práctica ver: Gerben Heitink (1999). *Practical Theology: History, Theory, Action Domains: Manual for Practical Theology*. Grand Rapids, Michigan: Wm. B. Eerdmans Publishing; Osmer, R. R. (2008). *Practical Theology: An Introduction*. Grand Rapids: Wm. B. Eerdmans Publishing.

²¹⁷ La Teología Pastoral es una disciplina teológica autónoma que, a partir del análisis metodológico de la situación actual (objeto formal), desarrolla normas según las cuales, a partir de esta situación concreta, la Iglesia se desarrolla y realiza en el futuro y así lleva a cabo su misión (objeto material: la vida de la Iglesia). Ver a: Rahner, Karl; Klostermann, Ferdinand; Schild, Hansjörg; Goffi, Tullo (Ed.). *Dizionario di Pastorale*, 799-802. Brescia: Queriniana. Interesante la aclaración que hace Schipani: "Esta disciplina suele entenderse de cuatro maneras diferentes: (a) como la reflexión teológica sobre el ministerio pastoral; (b) como la reflexión teológica de nivel medio entre la teología popular (o "de base") y la teología académica o profesional; (c) como sinónimo de teología práctica, especialmente en América Latina y también en ambientes católicos en otras regiones; y (d) en Norteamérica, como reflexión teológica sobre el cuidado pastoral." Schipani, D (2016). *Manual de psicología pastoral*, 9. Matanzas: Seminario Evangélico de Teología.

²¹⁸ Miguez Bonino, José, (1971). Nuevas perspectivas teológicas, 9. Ponencia presentada en el V Instituto y Asamblea General del Consejo Mundial de Educación Cristiana. Huampaní, Perú, del 12 al 21 de julio de 1971. 9, (Mimeografiada).

como ciencia social que necesita encontrar correlación con la teología práctica. Los conceptos teológicos de los cuales partiremos para comprender la tarea pastoral serán los de la Fraternidad Teológica Latinoamericana (FTL)²¹⁹. Tomaremos en cuenta los referentes de la primera generación y los documentos más valiosos sobre el tema a tratar.²²⁰

Estaremos plasmando la correlación que se ha establecido desde la FTL con las ciencias sociales demostrando el vacío que existe en la correlación con la demografía como ciencia social y la ausencia de una pastoral para el adulto mayor. Argumentaremos el valor de la demografía para la teología pastoral y explicaremos conceptualmente el significado del envejecimiento poblacional.

3.1. La pastoral

En nuestro devenir para entender la pastoral debemos partir de su conceptualización. Trataremos de darle prioridad a los referentes de la FTL sin despreciar otros conceptos que provengan de otros contextos y siempre que nos aporten a la investigación.

3.1.1 Definiendo la pastoral en el contexto latinoamericano desde la FTL

Los evangélicos no nos podemos desligar de nuestro marco referencial de la reforma de la iglesia para hacer teología. En el caso de la pastoral, la visión de Juan Calvino en cuanto al trabajo del pastor se centraba en tres aspectos básicos: predicar el evangelio, administrar los sacramentos e impartir disciplina²²¹.

3.1.1.1 Desde la perspectiva de Orlando E. Costas²²²

²¹⁹ A partir de ahora utilizaremos FTL.

²²⁰ Roldán, A. F. (23 de 05 del 2017). Se consideran referentes de la Fraternidad Teológica Latinoamericana en el área pastoral a Orlando Costas, René Padilla, Jorge A. León. Samuel Escobar, Emilio Antonio Núñez y Rolando Gutiérrez Cortés. En nuestro caso citaremos a Jorge A. León como un referente en la psicología pastoral.

²²¹ Calvino, Juan (1988). *Institución de la religión cristiana* (Libro IV, Cap. III), 841. Buenos Aires: Nueva Creación.

²²² Orlando E. Costas. 1942-1987. Teólogo puertorriqueño que escribió 13 libros y 40 artículos en distintas revistas. Entre sus obras más destacadas se encuentra: (1989). *Liberating news! A theology of contextual evangelization*. Grand Rapids: Eerdmans; (1986). *Evangelización contextual: Fundamentos teológicos y*

La pastoral evangélica en nuestro continente no se ha podido librar de estos estamentos y Orlando Costas la define como una pastoral de repetición, profesional y eclesiocéntrica²²³.

La visión que tiene Costas de la pastoral se mueve en la dirección misionera. La pastoral responde a un fenómeno mayor: la misión de Dios. Hay que ver la teología pastoral con una óptica misionológica²²⁴.

Según él, para hacer una pastoral en Latinoamérica hay que tener en cuenta tres aspectos: 1- Enmarcar la pastoral dentro de una perspectiva misional. 2- Hacer un análisis del hombre latinoamericano. Es decir, leer la situación concreta de ese hombre usando la óptica de la teología pastoral. 3- Trazar directrices para una acción pastoral comprometida con cada hombre y con todo el hombre latinoamericano²²⁵.

Costas termina definiendo en su ensayo a la pastoral como: "...toda aquella acción que busca correlacionar el evangelio (o la fe cristiana) con las situaciones concretas del diario vivir, sirviendo de puente para la experiencia (internalización, incorporación y actualización) de la fe en la vida cotidiana. Y, puesto que la vida cotidiana toma diversas formas, la pastoral será tan complicada como la vida misma. De ahí que al hablar de pastoral se necesite concretar la clase de acción a la que se refiere".²²⁶

Los aportes de Costas a la pastoral latinoamericana van encaminados a desarrollar un espíritu crítico sobre el legado recibido de la tradición cristiana y a motivar una autenticidad en nuestro pensamiento sobre la pastoral. Él ve la pastoral como un proceso en constante cambio que debe su movilidad a los procesos sociales en los que la iglesia vive. Su gran aporte es ver la pastoral y la *missio Dei* (misión de Dios) en total conexión. Uno de los pastoralistas latinoamericanos que han recibido directamente la influencia de Costas en la confección de sus conceptos pastorales es Jorge E. Barros.

pastorales. San José: Editorial SEBILA; (1984). *Predicación evangélica y teología hispana*. (Ed.) San Diego: Publicaciones Las Américas; (1982). *Christ Outside the Gate: Mission Beyond Christendom*. Maryknoll: Orbis Books; (1979). *The Integrity of Mission: The Inner Life and Outreach of the Church*. San Francisco: Harper and Row; (1979). *Compromiso y misión*. Miami: Editorial Caribe; (1976). *Introducción a la comunicación I*. San José, Costa Rica: SEBILA; (1976). *Theology of the Crossroads in Contemporary Latin America*. Amsterdam: Editions Rodopi.

²²³ Costas, Orlando (1975). *El protestantismo en América Latina hoy: Ensayos del camino* (1972-1974), 79-83. San José, Costa Rica: Publicaciones INDEF.

²²⁴ Ibid., 89.

²²⁵ Ibid., 88.

²²⁶ Ibid., 111.

Él define a la pastoral como: “La acción de la iglesia en el mundo para cumplir la *missio Dei*”²²⁷. Sin dudas, se puede considerar a Costas como uno de los que estableció las bases para desarrollar un pensamiento sobre la pastoral en el contexto de la FTL.

3.1.1.2 Desde la perspectiva de Rolando E. Gutiérrez Cortés²²⁸

Rolando Gutiérrez Cortés, uno de los pastoralistas de esta primera generación de la FTL, hasta cierto punto olvidado en algunos círculos de la FTL, conceptualiza la pastoral de una manera más holística y la define como:

La acción pastoral es, entonces, el cuidado que se ejerce sobre una necesidad concreta en el nombre de Dios, con sentido de vida eterna. Porque su origen es divino, su sentido es divino y su fin es divino. Ciertamente es un don que ha de desarrollarse en obediencia al señorío de Cristo para bien de quien necesita los servicios de un creyente en cualquier situación que se halle. Es ejercicio que ha de llevarse a cabo desde una base bíblica sobre necesidades concretas ubicadas, con planes concretos estudiados, procedimientos considerados, tiempo estimado, fines acorde con lo que el Espíritu Santo haya indicado claramente como congruente a los propósitos de Dios. Toda acción pastoral es con el sentido del reino de Dios y su justicia, siendo pertinente en cada caso. La fe cristiana ejerce su acción pastoral con hechos redentores en todos los campos, procurando que no haya desvío de su acción, convirtiendo en fin lo que no son más que medios, ni siquiera con predicaciones moralizadoras. Su naturaleza es espiritual, de cruz, que es sacrificio y redención es donde se conjugan el amor y no la lástima, el perdón legítimo y no el interesado, la reconciliación

²²⁷ Barros J. H. Citado por: Waldemar Kohle, M. Carlos Barro, A. (2006). *Ministério pastoral transformador*, 37. Londrina: Descoberta Editora Ltd.

²²⁸ Rolando E. Gutiérrez Cortés. 1934-1997. Destacado teólogo y pastor que nace en Nicaragua y su obra pastoral más importante la desarrolla en México. Entre sus publicaciones encontramos: (1978). *El mensaje de los Salmos a nuestro contexto* (Vol.1,2,3). El Paso, Texas: Casa Bautista de Publicaciones; (1984). *Cuando la familia enfrenta problemas*. El Paso, Texas. Casa Bautista de Publicaciones; Sin Fecha. *¿Holocausto o adoración?: Una visión de la vida, el hombre, el mundo y la historia*. Ciudad de México. Iglesia Bautista Horeb. (1984). *Educación teológica y acción pastoral en América Latina, hoy*. Ciudad de México: Iglesia Bautista Horeb.

de unidad y no de intereses temporales, y la restauración que se hace para gloria de Dios y no para prestigios públicos ni satisfacciones personales.²²⁹

En la muy completa definición de Gutiérrez Cortés encontramos las siguientes características: existe algo imprescindible para la pastoral: la armonía entre lo divino y humano, conexión entre lo celestial y lo terrenal²³⁰. La pastoral es vista en la dimensión de praxis que se manifiesta en la acción por el otro que está en necesidad o problema.²³¹ El punto de partida y final de la pastoral es netamente divino en la manera que se origina, se manifiesta y culmina. Su fundamentación y su proceder deben encontrar su base en la Biblia. Las manifestaciones de la pastoral tienen un carácter salvífico y con el sentido de la justicia del reino de Dios. Su naturaleza está íntimamente ligada a la persona de Jesucristo.

Gutiérrez Cortés tiene una concepción trinitaria de la pastoral. La pastoral se origina en Dios, no puede estar desligada de la persona de Jesucristo, y en su manifestación es imprescindible la persona del Espíritu Santo. Para él, lo que cree la iglesia de Jesucristo se manifiesta en la acción pastoral²³².

Él estructura su pastoral bajo los siguientes cuatro principios. 1- El Espíritu de Cristo como factor determinante. 2- Las necesidades del entorno, considerando éstas en el momento histórico en que se vive. 3- La Biblia como base objetiva que norma el comportamiento y la reflexión. 4- La configuración en el Hijo como objetivo final.²³³

La perspectiva encarnacional de su propuesta pastoral se hace patente a través de los principios que establece para estudiar la sociedad y para articular la acción

²²⁹ Gutiérrez Cortés, R. (1984). *Educación teológica y acción pastoral en América Latina, hoy*, 45. México: Editorial Iglesia Bautista Horeb.

²³⁰ Gutiérrez Cortés afirma que: La tarea de la iglesia es expresar la realidad de fe en la realidad del mundo... La realidad del mundo es el contexto total en el cual vivimos; aún más, en el cual pensamos y somos. *Ibid.*, 48.

²³¹ Este tipo de teología pastoral procede a 3 niveles: a) analizar la praxis de la Iglesia y de los cristianos con la ayuda de unos criterios previos y unas opciones éticas y de unos instrumentos de análisis tomados de las ciencias psico-sociales; b) esclarecer la praxis de Jesús y de la primera Iglesia con la ayuda de una exégesis histórica y de una hermenéutica bíblico-pastoral; c) deducir un conocimiento teológico-práctico, que es interpretación actualizante del pasado y modelo operacional de la praxis actual. Vea también Floristán, Casiano. (1991). *Teología práctica. Teoría y praxis de la acción pastoral*, 144. Salamanca: Ediciones Sígueme.

²³² *Ibid.*

²³³ Gutiérrez Cortés (1984). , op. cit., 37

pastoral.²³⁴ “Es menester el estudio de la sociedad para explicar las manifestaciones posible de la acción pastoral del pueblo de Dios”.²³⁵

Su concepción de reino de Dios condiciona la acción pastoral. Él rechaza la visión del reino de Dios eclesio-céntrica y concibe el reino como el gobierno de Dios sobre toda la creación²³⁶. De esta manera, Gutiérrez Cortés abre el diálogo de la pastoral al mundo que le rodea apropiándose de herramientas de las ciencias sociales y de las temáticas a debatir que el mundo trae a la iglesia. “Hay que vivir pendientes de la revelación bíblica y el análisis científico de cada necesidad concreta, para que la interrelación de la fe cristiana en cualquiera de las situaciones en que se tenga que actuar, sea lo más metódica y saludable”.²³⁷

Otro elemento distintivo en la lectura de la pastoral que podemos encontrar en Gutiérrez Cortés es su enfoque en la familia. Él considera que la pastoral de la familia ha de ser rectora en todos los temas, clínicas, seminarios, simposios o mesas redondas que se tengan, para orientar la amistad o el noviazgo, el matrimonio o la educación de los hijos, el cuidado parental o la educación de la adolescencia, la orientación vocacional o en conflictos familiares que se tengan en la iglesia, porque es ella la que ha de orientar cualquier perspectiva que se tenga, sea psicológica o pedagógica, antropológica o sociológica, recordando que, ¡tanta institución divina es la familia como la iglesia, así como la paternidad y pastoral que tenemos que ejercer!²³⁸

Consideramos que Gutiérrez Cortés ha sido el más profundo a la hora de definir la pastoral y, a su vez, el más olvidado de los pastoralistas de la FTL. Sus obras y sus artículos²³⁹ son libro de texto obligado para aquellos que deseen hacer pastoral desde la realidad latinoamericana. Sus conceptos son fundamentados en la Biblia, bien conectados con la realidad y ponen una herramienta muy útil en la mano de los

²³⁴ Ver apéndice # 1.

²³⁵ Ibid., 42-43.

²³⁶ Ibid.

²³⁷ Ibid, 39.

²³⁸ Gutiérrez Cortés, R. (1981). La pastoral de la familia. *Boletín Teológico* (3), 63-68.

²³⁹ Para ver otros artículos de Gutiérrez Cortés R. ver: (1981). Criterio pastoral en la labor de hermenéutica e historia. *Boletín Teológico* (4), 75-85; (1983). La Naturaleza de la iglesia: Misión y acción pastoral. *Boletín Teológico* (9), 5-25; (1983). La Biblia, el uso de presupuesto y claves hermenéuticas. *Boletín Teológico* (10-11), 1-72.

pastoralistas de nuestro continente y del mundo. Gutiérrez Cortés merece ser más profundamente estudiado.

3.1.1.3 Desde la perspectiva de Emilio Antonio Núñez²⁴⁰

A pesar de que se considera a Emilio Antonio Núñez un pastoralista por los temas tratados en sus libros, no encontramos en ellos ninguna definición sobre la pastoral. Sí es digno señalar su preocupación por los problemas humanos y su abordaje desde una perspectiva holística.

Su preocupación por temas sociales se hace presente para organizar su propuesta pastoral a la iglesia latinoamericana:

Hay una gran variedad de problemas que encaran a la Iglesia Evangélica de América Latina en la actualidad. Tratándose especialmente de la Iglesia en las grandes urbes, los problemas sociales son mayúsculos. Por ejemplo, la proliferación de villas miseria donde centenares de millares de personas viven en condiciones subhumanas, lo que aumenta nuestro déficit en salubridad, educación, y vivienda; la creciente curva de desempleo, el que generalmente va acompañado por el aumento del costo de la vida; el deterioro, o el cambio, en los valores morales; el oleaje aparentemente incontenible del alcoholismo, la esclavitud a los narcóticos, la prostitución, y la delincuencia. Tampoco debe pasarse por alto que dentro de la iglesia misma, tanto al nivel local como continental, hay problemas de difícil solución.²⁴¹

En su autobiografía también señala como sus principios para hacer teología los siguientes aspectos: La teología evangélica es: 1- teocéntrica; 2- bíblica; 3-cristológica, 4- pneumatológica.²⁴² Como se percata, su concepción es trinitaria y su influencia evangélica fundamentalista se deja ver con la inserción de la Biblia dentro del marco

²⁴⁰ Emilio Antonio Núñez Castañeda. 1923-1915. Teólogo salvadoreño que se radicó en Guatemala. Entre sus libros más importantes tenemos: (1985). *Liberation and Theology*. Chicago: Moody Press; (1996) *Crisis and Hope in Latin America: An Evangelical Perspective*. Pasadena, Calif.: William Carey Library; (2001). *El movimiento apostólico contemporáneo*. Ciudad de Guatemala: Ediciones y Publicaciones MarLor; (1998). *Desafíos pastorales*. Grand Rapids, Michigan: Editorial Portavoz; (1996). *Teología y misión: Perspectiva desde América Latina*. San José, Costa Rica: Varitec. (1986). *Teología de la liberación: Una perspectiva evangélica*. Miami, Florida: Editorial Caribe.

²⁴¹ Núñez, E. A. (1998)., op. cit. ,13.

²⁴² Núñez, E. A. (2013). *Vida y obra de Emilio Antonio Núñez. Una autobiografía*, 240-250. Guatemala: SETECA.

trinitario. No negamos que la teología necesite su fundamentación bíblica, pero hay que ser cuidadoso al momento de establecer las categorías teológicas porque puede generar confusión.

Él concibe a la iglesia como: "... el pueblo de Dios por su gracia. Somos la comunidad llamada a vivir por fe, a manifestar el amor, y abrigar la auténtica esperanza. A la luz de la Biblia sabemos lo que somos, de dónde venimos y hacia dónde vamos".²⁴³ Él rechaza que en el conocimiento de la identidad de la iglesia se necesite depender de otras corrientes de pensamiento, aunque no desestima la valiosísima ayuda que las ciencias sociales nos pueden aportar para entender nuestro contexto y nuestra cultura²⁴⁴.

Considero que el gran aporte de Emilio Antonio Núñez a la pastoral es entenderla como una respuesta desafiante a la realidad actual. Aunque nunca se libró de su trasfondo fundamentalista²⁴⁵, él abre una puerta e invita a que este grupo evangélico realice el tan necesario diálogo con la realidad.²⁴⁶ Sus obras fueron siempre pertinentes a lo que el momento demandó y se pueden considerar una respuesta pastoral desde la perspectiva más tradicional de los contextos evangélicos.

3.1.1.4 Desde la perspectiva de C. René Padilla²⁴⁷

René Padilla reconoce que en su obra no están presentes definiciones sobre la pastoral y menos que haya tratado directamente el tema.²⁴⁸ Pero no seríamos justos si no citáramos sus conceptos sobre la misión integral que encuentran paralelo en la obra de los teólogos antes citados.

²⁴³ Núñez, E. A. (1998)., op. cit., 16.

²⁴⁴ Ibid.

²⁴⁵ Para entender mejor el trabajo y el contexto de Emilio Antonio Núñez puede leer: Escobar S. (21 de Enero de 2015). *Emilio Antonio Núñez, Maestro y Pastor*. Obtenido de Protestante Digital: http://protestantedigital.com/blogs/35054/Emilio_Antonio_Nunez_maestro_y_pastor#_edn6.

²⁴⁶ Esta es la opinión del Dr. Alberto F. Roldán y Samuel Escobar en su homenaje póstumo a Núñez, reconoce que dentro de la FTL hay una variedad de opiniones teológicas entre los que cita a Emilio Antonio Núñez y a René Padilla: Ibid.

²⁴⁷ C. René Padilla. Teólogo peruano radicado en Argentina (1932-). Dentro de su vasta obra editorial encontramos. (1985). *Mission Between the Times: Essays on the Kingdom*. Grand Rapids: W. B. Eerdmans (2006). *¿Qué es la misión integral?* Buenos Aires: Ediciones Kairos; (1986). *Misión integral: ensayos sobre el Reino y la iglesia*. Buenos Aires: Nueva Creación; (1997). *Discipulado y misión: Compromiso con el reino de Dios*. Buenos Aires: Ediciones Kairos.

²⁴⁸ Cito textualmente un correo electrónico de René Padilla del día 23/05/2017 en el que le preguntaba si él había tratado el tema de la pastoral: "No me sorprende que no haya encontrado en mis escritos nada que tenga relación con su investigación. La razón es sencilla: que yo recuerde, no he escrito nada sobre ese tema, como es el caso con muchos otros temas."

Padilla entiende la necesidad de romper con el dualismo que se lastra en el contexto evangélico donde se separa el evangelismo y la acción social.²⁴⁹ Para ello acuña el término misión integral. Él ve que la misión integral es el medio designado por Dios para llevar a cabo en la historia, por medio de la iglesia en el poder del Espíritu, su propósito de amor y justicia revelado en Jesucristo.²⁵⁰ Para Padilla, la integralidad de esta misión condiciona la vida de la iglesia.

Cuando la iglesia se compromete con la misión integral y se propone comunicar el evangelio mediante lo que “es”, “hace” y “dice”, entiende que su propósito no es llegar a ser grande en número, o rica materialmente, o poderosa políticamente. Su propósito es encarnar los valores del Reino de Dios y testificar del amor y la justicia revelados en Jesucristo, en el poder del Espíritu, en función de la transformación de la vida humana en todas sus dimensiones, tanto a nivel personal como a nivel comunitario.²⁵¹

En su enfoque, todo el mundo es campo misionero y cada necesidad humana es una oportunidad de acción misionera.²⁵² La vida cristiana es en todas sus dimensiones, a nivel personal y comunitario; es el testimonio primordial de la soberanía universal de Jesucristo y del poder transformador del Espíritu Santo. La misión va mucho más allá de las palabras: tiene que ver con la calidad de vida, se demuestra en la vida que recupera el propósito original de Dios para la relación del ser humano con su Creador, con el prójimo y con la creación.

Padilla no sólo articula conceptualmente lo que considera como la misión de Dios para la humanidad, sino que constantemente desafía a que esa misión se haga una realidad constante en y desde la iglesia como comunidad cristiana en el mundo. Aunque él no se libera del eclesiocentrismo²⁵³ en su perspectiva del reino de Dios -- algo inherente a la pastoral pero que la teología de la misión debería superar--, sí está interesado en articular desde la iglesia un proyecto transformador.

²⁴⁹ Este concepto está bien recogido en la declaración de la Red Miqueas, ver en Tim Chester (ed.). (2002). *Justice, Mercy and Humility: Integral Mission and the Poor*, 19. Carlisle: Paternoster.

²⁵⁰ Padilla, C. René. (2006)., op. cit., 18.

²⁵¹ Ibid., 15-16.

²⁵² Ibid., 17.

²⁵³ Opinión que comparto con el Dr. Alberto F. Roldán obtenida en entrevista. Ver: Roldán, A. F. (23 de 05 del 2017).

Los conceptos misionológicos de Padilla son un antecedente y fundamento indispensable para que se pueda articular la pastoral desde lo metodológico. Su practicidad hace ir más allá de las palabras y concretar con hechos lo que se propone. Padilla nos hace ver que la misión de Dios conecta todas las realidades de la iglesia. Todo lo que la iglesia hace es misión y todo lo que los cristianos hacen, desde su realidad de “sacerdotes”, es la concreción de esa misión. La pastoral es nada más que la misión de la iglesia, y la razón de la iglesia es la misión²⁵⁴.

3.1.1.5. Desde la perspectiva de Samuel Escobar²⁵⁵

Samuel, al igual que René, es una referencia obligada cuando se habla de la FTL. El enfoque en sus escritos es siempre misionológico. Siempre preocupado en el avance del evangelio y la conexión con la realidad social. Nunca se dedica a conceptualizar la pastoral, pero sí maneja con mucho cuidado los temas sociales del contexto latinoamericano. Señalamos además que Samuel nunca fue pastor.

Desde su ponencia presentada en el Primer Congreso Latinoamericano de Evangelización, realizado en noviembre de 1969 en Bogotá, Colombia (CLADE I), él deja ver su preocupación por que la iglesia evangélica articule una misión con coherencia. Estas tres conclusiones a continuación nos permiten ver su visión consecuente con las necesidades del hombre y la inconsecuencia de la iglesia.

Por razones históricas el descuido de los evangélicos en el estudio y realización de la responsabilidad social de la Iglesia es explicable pero no justificable. Nuevas situaciones en la Iglesia y en el mundo imponen una toma de conciencia.

Para cumplir con la responsabilidad social de la Iglesia no es necesario ni el abandono de la evangelización ni la adopción de una teología liberal o no evangélica. Se trata simplemente de llevar nuestras creencias hasta sus últimas consecuencias.

²⁵⁴ Galilea, Segundo. (1974). *A dónde va la pastoral*, 16. Bogotá Colombia: Ediciones Paulinas.

²⁵⁵ Samuel Escobar (1934-). Misionólogo peruano radicado en España dentro de sus obras tenemos: 1987. *La fe evangélica y la teología de la liberación*. El Paso, TX: Casa Bautista de Publicaciones; (1988). *Evangelio y realidad social: ensayos*. El Paso, TX: Casa Bautista de Publicaciones; (1998). *De la misión a la teología*. Buenos Aires: Ediciones Kairos; (1988). *Evangelio y realidad social: ensayos*. El Paso, TX: Casa Bautista de Publicaciones; (1999). *Tiempo de misión*. El Paso, TX: Casa Bautista de Publicaciones; (2003). *The New Global Mission: The Gospel from Everywhere to Everyone*. Downers Grove: IVP.

El proceso de evangelización se da en situaciones humanas concretas. Las estructuras sociales influyen sobre la Iglesia y sobre los receptores del Evangelio. Si se desconoce esta realidad se desfigura el Evangelio y se empobrece la vida cristiana.²⁵⁶

Para Escobar, el evangelio tiene que ser un evangelio encarnado para evitar que se convierta en una ideología exclusiva de un grupo social. Su análisis de la historia de la iglesia latinoamericana y su influencia social nos aportan elementos necesarios para entender el devenir de la pastoral en Latinoamérica. Él considera que esta influencia se ha dejado ver de diferentes maneras: 1- Presencia en el mundo de marginación. 2- Inferencia en el ámbito secular. 3- Creación de sociedades alternativas²⁵⁷.

3.1.1.6. Desde la FTL en CLADE²⁵⁸

Resulta imprescindible para la comprensión de la pastoral desde el contexto de la FTL acercarse a los documentos de CLADE. Lo más significativo que encontramos con lo referente a la pastoral en estos documentos lo hallamos en los documentos de CLADE IV.

En este documento la pastoral se encuentra conceptualizada de la siguiente manera:

El término pastoral frecuentemente está relacionado con el trabajo del pastor. Sin embargo, entendemos que pastoral significa un conjunto de acciones de la comunidad cristiana en su propia realidad, con el propósito de servir a Dios en el mundo. La iglesia debe asumir diversas prácticas y métodos según el contexto, con el fin de cumplir la misión de Dios a partir del modelo de Jesucristo.²⁵⁹

²⁵⁶ Escobar, Samuel. (1969). La responsabilidad social de la Iglesia. CLADE I. Ponencia presentada en el Primer Congreso Latinoamericano de Evangelización realizado en Noviembre de 1969 en Bogotá, Colombia. Recurso online: <http://www.elblogdebernabe.com/2012/09/la-responsabilidad-social-de-la-iglesia.html>

²⁵⁷ Escobar, Samuel. (1999). *Tiempo de misión: América Latina y la misión cristiana hoy*, 117–128. Santa Fe de Bogotá: Ediciones Clara Semilla.

²⁵⁸ CLADE. Son las siglas de Congreso Latinoamericano de Evangelización. Hasta la fecha se han celebrado 5 congresos. CLADE I, 1969, Bogotá, Colombia. CLADE II, 1979, Lima, Perú. CLADE III, 1992, Quito, Ecuador. CLADE IV, 2000, Quito, Ecuador. CLADE V, 2012, San José, Costa Rica.

²⁵⁹ CLADE IV. 2001. *Palabra, Espíritu y Misión*, 151. Buenos Aires: Ediciones Kairos.

En este documento se establecen cinco principios conceptuales para la acción pastoral. Ellos son: 1- Acción: eje praxiológico. 2- Iglesia: eje eclesiológico. 3- Mundo: eje contextual. 4- Modelo de Cristo Jesús: eje cristológico. 5- Misión: eje misionológico.²⁶⁰

Aquí queda establecida la relación entre la pastoral y la misión. “Una acción pastoral que no exista en función de la misión es una pastoral institucional y eclesiocéntrica. Por otro lado, la misión sin una perspectiva pastoral es inconsecuente e irresponsable. Debido a esto entendemos que toda acción pastoral debe ser misionológica y toda acción misionológica debe ser pastoral.”²⁶¹

Consideramos, pues, que este documento es un fruto del trabajo previo de los pastoralistas y referentes de la FTL citados. Además, es un documento de referencia en el contexto latinoamericano y mundial. El abordaje de la pastoral a través de estos conceptos rompe con las estructuras heredadas y se proyecta a nuevos desafíos.²⁶²

3.1.1.7 Principios de la pastoral desde la FTL

Resumiendo los conceptos y las perspectivas podemos caracterizar a la pastoral desde el contexto de la FTL de la siguiente manera:

La visión de la pastoral desde la FTL es trinitaria. Existe una intencionada manera de articular la pastoral tomando en cuenta el referente trinitario. No queda excluido ni de la conceptualización ni de su articulación. En la FTL se trata de articular la pastoral con un profundo énfasis cristológico. La encarnación, tan olvidada en los contextos teológicos, toma relevancia en su manera de aplicar la pastoral. La preponderante operación del Espíritu Santo se hace evidente a través del ejercicio de los dones espirituales a través de todos los miembros de la iglesia.

Confesamos al Cristo que ha sido revelado en la Biblia. Es de garantía divina. Es de garantía universal. Es nuestra confesión de fe en Cristo lo que determina nuestra acción pastoral. Es Cristo y sólo Cristo quien trasciende todas nuestras diferencias y su inmanencia ha de ser real, en medio nuestro, a través del Espíritu Santo. Que con este Espíritu nos guíe y con su palabra norme nuestro actuar. Amén.²⁶³

²⁶⁰ Ibid., 151-155.

²⁶¹ Ibid., 155.

²⁶² Para ver los desafíos de la pastoral que propone CLADE IV ver Apéndice # 2.

²⁶³ Gutiérrez Cortés, R. (1984)., op. cit., 57.

La fundamentación de la pastoral es bíblica. Independientemente de que en la FTL concurren distintas opiniones sobre la Biblia en temas de inspiración, redacción e interpretación; prima la consideración de que debe ser tomada como palabra de Dios.²⁶⁴ Es de allí que se buscan y se exploran los principios pastorales relevantes para cada contexto.

Sin la iluminación de la Palabra, la acción se transforma en activismo sin sentido de dirección. A la teología le compete la importante tarea de evaluar lo que está haciendo y evaluarlo a la luz de la Palabra para ver si en efecto está contribuyendo a los objetivos del Reino de Dios y su justicia.²⁶⁵

La pastoral vive en la misión, y la misión se articula en la pastoral. Son inseparables y complementarias. Existe entre ellas una simbiosis orgánica que coopera en la elaboración, conceptualización y articulación. La pastoral y la misión son como las dos caras de una misma moneda.

Si toda la iglesia es misionera, y si la teología es inseparable de la misión, entonces la reflexión teológica es una tarea que compete a todo el pueblo de Dios.²⁶⁶

La prioridad de la pastoral es la acción. No se concibe una pastoral que no entra en acción con la realidad que le rodea y que le reclama. Una pastoral para ser tal no puede quedar en los libros de textos ni en las investigaciones; esta debe actuar en los temas sociales que más afecta a la comunidad. La pastoral sin acción está muerta. La pastoral es la obra que se pone en acción desde nuestra experiencia de fe.

La praxis es la presencia activa de los cristianos y de la iglesia en la historia a través de la fe manifestada en sus contextos de vida. En ese sentido, la praxis ocupa un lugar central en la teología latinoamericana en oposición a la centralidad del conocimiento abstracto, un enfoque

²⁶⁴ Desde el principio en la FTL este se convirtió en un debate. Ver: Savege, P; Escobar, S; Arana, P.; Amaya, I. E.; Padilla, C.R.; Kirk, A. (1972). *El debate contemporáneo de la Biblia*. Barcelona: Ediciones Evangélicas Europeas.

²⁶⁵ Padilla, C. R. (1997). *Discipulado y Misión: Compromiso con el reino de Dios*, 13-14. Buenos Aires, Argentina. Ediciones Kairos.

²⁶⁶ Ibid., 15.

epistemológico de la teología tradicional. Fe y palabras son inseparables para la praxis de la teología latinoamericana.²⁶⁷

El teatro de la acción de la pastoral es el contexto social. El contexto de cada comunidad tiene sus propios matices y sus propios desafíos. Cada contexto va a dictarle a la pastoral los desafíos que debe enfrentar. Si la pastoral no es contextualizada, pierde su esencia y su vitalidad.

Necesitamos, pues, crear movimientos de concientización pastoral que formen no sólo la necesidad de la contextualización y autoctonía pastoral, sino también la necesidad de experimentación, de ensayos pastorales en situaciones concretas. Estos deberán estar basados en una reflexión crítica sobre la fe en la situación pastoral. Deberán ser compartidos a una escala mayor para la edificación de toda la comunidad de fe.²⁶⁸

La dinámica de la pastoral está siempre en construcción. Es precisamente la contextualización de la pastoral lo que la lleva a estar siempre en construcción. Nunca la pastoral termina de tratar todos los problemas que se atienden. Los problemas, desaparecen, cambian o se complejizan según cada contexto; y es en esta dinámica que la pastoral se va engendrando y elaborando. Siempre hay nuevos retos y nuevos desafíos para la pastoral. La fe siempre tiene que articularse de modo que responda a los nuevos desafíos e interrogantes que surgen de la situación del mundo contemporáneo²⁶⁹.

La pastoral vive en correlación con las ciencias sociales. Desde la conceptualización de la pastoral todos entienden la necesidad de establecer correlación con las ciencias sociales, hasta los más apegados a sus tradiciones.²⁷⁰ Son las ciencias sociales una herramienta útil que la pastoral puede usar para articular sus respuestas a los problemas sociales. Justo la correlación entre las ciencias sociales y la pastoral será tratado más adelante.

²⁶⁷ Barros, Jorge E. Citado en: Waldemar Kohl, Manfred; Barro, Antonio Carlos (eds). (2006)., op. cit.,39-40.

²⁶⁸ Costas, O. (1975). , op. cit., 101.

²⁶⁹ Ibid. p. 14.

²⁷⁰ Ver referencias 228.

Uno de los rasgos característicos de la Fraternidad Teológica Latinoamericana (FTL) ha sido su esfuerzo para articular una teología que sea fiel a la revelación bíblica y a la vez pertinente a la situación latinoamericana. Con este fin, desde sus inicios en 1970 ha estimulado al diálogo con las ciencias humanas, tales como la economía, sociología, política, antropología y la psicología.²⁷¹

3.1.2. La pastoral en la FTL en correlación con las ciencias sociales

Hablar de correlación es sobre todo hablar de un proceso teológico donde el ser humano y Dios se ubican en relación recíproca, no simétrica. La teología de la correlación implica entonces una tensión entre cultura y vida, vida y fe, experiencia histórica y revelación, prácticas eclesiales-cristianas y la práctica de Jesús.

Para Paul Tillich (creador de este método teológico de la correlación), la correlación se funda en la participación del ser alienado del hombre en el nuevo ser, Dios. Esta teología reposa sobre dos fundamentos ontológicos: Dios, presente en todo eso que es y existe, permite trascender los polos finito e infinito y fundar la unidad de todo; el hombre, por esa falta que hay en él (alienación) es pregunta de la cual Dios es respuesta²⁷².

Al establecer la correlación entre la teología y las ciencias sociales surge el interés por todo lo que compone lo real o por la dimensión práxica del existir humano. Esta correlación no lleva a la teología en general y a la teología práctica, en particular a la elaboración de un saber alternativo al de las distintas ciencias, ni a un súper saber que las englobe a todas. En realidad, el saber teológico no ignora los demás saberes ni pretende sustituirlos; los tiene en cuenta y se deja interpelar por ellos cuando capta el conjunto de la realidad a la luz de la revelación²⁷³.

Dentro del contexto de la FTL no es necesario volver a afirmar la necesidad de la correlación entre la teología y las ciencias sociales; esta es ya una verdad asumida. Más bien, lo que pretendemos es poner ejemplos de algunos tipos de correlación entre las

²⁷¹ Padilla, C. R. (2002). *Economía humana y economía del Reino de Dios*, 12. Buenos Aires, Argentina. Ediciones Kairos.

²⁷² Tillich, P. (1991). *Théologie Systématique* (Vol.I), 32. Paris: Cerf.

²⁷³ De Mori, G. (2010). El carácter práctico de la teología. *Teología Vida*, 51 (4), p.501-519.

ciencias sociales y la pastoral y mostrar una carencia que hemos vislumbrado en el proceso.

3.1.2.1 En correlación con la psicología

Dentro del campo de la psicología encontramos como referentes a Jorge A. León y a Daniel Schipani que abordan este tema. Jorge A. León es considerado el pionero en la psicología pastoral en América Latina²⁷⁴ y es el que más ha trabajado este tema desde la FTL. Su abordaje desde la psicología es desde el campo del psicoanálisis.²⁷⁵ Su influencia mayor la recibe de los que escribieron sobre psicología pastoral después de la Segunda Guerra Mundial²⁷⁶.

Daniel Schipani²⁷⁷, aunque su aporte es interdisciplinario, él también trata el tema de la psicología pastoral desde una perspectiva más integradora. Consideramos que su gran aporte es explicar la relación que existe entre la teología y la psicología. Basa esta relación en tres principios:

Por lo tanto, la relación entre psicología y teología puede entenderse según los tres principios siguientes:

(1) Ambas disciplinas son indispensables para poder adquirir un conocimiento adecuado del ser humano. Cada una de ellas es insuficiente por sí misma, pero sus saberes se complementan entre sí.

²⁷⁴ Ver artículo: León J.A. (2005). Estructuras y rasgos psicopatológicos en la comunidad eclesial. *Teología y cultura*, 2 (3). Dentro de sus obras encontramos: (1975). *Psicología pastoral para todos los cristianos*. Miami: Editorial Caribe; (1983). *Cada muchacho necesita un modelo vivo*. El Paso, Texas: Casa Bautista de Publicaciones; (1970). *Teología de la unidad*. Buenos Aires: La Aurora; (1979) *¿Es posible el hombre nuevo?* Buenos Aires: Ediciones Certeza; (1974). *La comunicación del evangelio en el mundo actual*. Buenos Aires: Ediciones Pléroma; (1976). *Lo que todos debemos saber sobre la homosexualidad*. Miami: Editorial Caribe; (1973). *Psicología de la experiencia religiosa*. Buenos Aires: Ediciones Pléroma; (2005). *Psicología pastoral de la depresión* (2ª ed.) Buenos Aires: Ediciones Kairos.

²⁷⁵ Todas sus obras son una aplicación del psicoanálisis a la realidad de la iglesia. Un buen resumen lo puede encontrar en el artículo de teología y cultura ya citado.

²⁷⁶ Su influencia vino de Edward Hiltner, Wayne E. Oates, Russell L. Dicks. Ver León, J. A. (2012). La psicología pastoral en las comunidades eclesiales de hoy. *Revista Caminos*. Recurso obtenido en línea. <https://revista.ecaminos.org/article/la-psicologia-pastoral-en-las-comunidades-eclesial/>

²⁷⁷ Daniel Shipani (1943 -) argentino. Licenciado en Psicología en la Universidad de Buenos Aires, Doctor en Psicología en la Universidad Católica Argentina, y Doctor en Filosofía en Teología Práctica en Princeton Theological Seminary. Actualmente es Profesor de Cuidado y Consejo Pastoral en el Associated Mennonite Biblical Seminary, en EUA. Entre sus libros en el campo de la psicología y el cuidado pastoral encontramos: (2016). *Manual de psicología pastoral: Fundamentos y principios de acompañamiento*. Matanzas, Cuba: Seminario Teológico Evangélico; (1983). *Arte de ser familia*. Harrisonburg, VA. Herald Press; (2009). *Interfaith Spiritual Care*. Ontario: Pandora Press;

(2) Tanto la psicología como la teología ofrecen una perspectiva y un conocimiento especial o único. Por lo tanto, se debe respetar la integridad epistemológica (tipo y forma de conocimiento) de cada cual sin reducir el contenido de una al de la otra.

(3) Por la doble razón antes mencionada (comprensión de la realidad y visión de la vida buena), la relación psicología-teología es asimétrica; es decir, que se entiende que la teología tiene prioridad lógica y conceptual sobre la psicología.²⁷⁸

Hay que tener cuidado con el concepto de asimetría que propone Schipani para que no sea mal interpretado. No confundamos su interés de establecer para la pastoral cristiana una superioridad de lo divino con el concepto medieval de la teología como madre de todas las ciencias.

3.1.2.2. En correlación con la pedagogía²⁷⁹

A Schipani lo podemos encontrar también en el campo de la pedagogía. Si consideráramos a Jorge A. León como el pionero de la psicología pastoral en el contexto de la FTL, hay que considerar a Daniel Schipani el pionero en el campo de la pedagogía. Schipani trata de rescatar los principios educativos más importantes de la pedagogía de Pablo Freire.²⁸⁰

Schipani considera que los aportes de Freire van en la siguiente dirección:

Primero, la estrategia pedagógica freiriana incluye un paradigma metodológico muy útil para todo el quehacer educativo en la medida en que

²⁷⁸ Schipani. D. S. (2016)., op. cit., 34.

²⁷⁹ Dentro de las categorías de ciencias sociales no se encuentra comúnmente la pedagogía. Hay un fuerte debate acerca de si la pedagogía es o no una ciencia. Hay quienes se oponen a esto como: Moreno Castillo. R. (2009). ¿Es la pedagogía una ciencia? *Foro de Educación* (11), 67-83. En cambio la Unesco en su categorización de las ciencias incluye a la pedagogía como una ciencia con el código 58. Ver en línea. <http://www.et.bs.ehu.es/varios/unesco.htm>

²⁸⁰ Paulo Reglus Neves Freire (Recife, Pernambuco, 19 de septiembre de 1921-São Paulo, 2 de mayo de 1997) fue un educador y experto en temas de educación, de origen brasileño. Uno de los más influyentes teóricos de la educación del siglo XX. Sus obras referenciales son: (1967). *La educación como práctica de la libertad*. Río de Janeiro: Paz e Terra; (1970). *Pedagogía del oprimido*. Nueva York: Herder y Herder; (1978). *Los cristianos y la liberación de los oprimidos*. Lisboa: Cuestiones BASE; (1979). *La conciencia y la historia: la praxis educativa de Paulo Freire* (antología). Sao Paulo: Loyola; (1981). *La educación y el cambio*. Río de Janeiro: Continuum; (1992). *Pedagogía de la esperanza: un reencuentro con la pedagogía del oprimido*. Río de Janeiro: Paz e Terra. Sobre la relación de Daniel Schipani con Pablo Freire ver: (1993). *Teología Del Ministerio Educativo: Perspectivas Latinoamericanas*. Buenos Aires: Nueva Creación. (2003). *Pablo Freire: Educador cristiano*. Michigan: C R C World Literature Ministries/ Libros Desafío.

se trata de un proceso de despertar que previene tanto la manipulación en la instrucción como la propaganda ideológica.

En segundo término, Freire ha desarrollado un enfoque que promueve el aprendizaje radical a la manera de una transformación del paradigma o de la visión.

En tercer lugar, la base y la estructura evolutivas de la pedagogía freireana realzan el nivel operacional-formal del desarrollo cognitivo.

En cuarto lugar, la concientización desafía radicalmente a la moral convencional...

Quinto, y en esta misma línea de discusión, el enfoque pedagógico freireano estimula el desarrollo de la fe...²⁸¹

Schipani afirma que la educación cristiana ha de apelar a la vida completa de las personas en la comunidad de fe, y debe consistir en los esfuerzos deliberados, sistemáticos y sostenidos, mediante los cuales tal comunidad procura que las personas y los grupos en su medio desarrollen estilos de vida cristianos.²⁸² Considera que para que la educación cristiana sea efectivamente creativa y transformadora en el sentido recién señalado, debe orientarse según la imagen bíblica del reino de Dios.²⁸³

Realmente notamos poca articulación de sus principios dentro del contexto latinoamericano. Es una lástima que en los contextos de educación cristiana Schipani queda relegado ante materiales que provienen de un contexto anglosajón. Esto trae como consecuencia la carencia en la continuidad de investigaciones serias desde la pedagogía que reflejen la realidad de nuestros contextos.

3.1.2.3 En correlación con la economía

Desde la economía la FTL ha hecho propuestas concretas. El referente en este aspecto es René C. Padilla. A partir de la teología, trata de hacer una evaluación del contexto económico. Propone en su libro que el criterio para evaluar un sistema económico no es las ganancias de los inversores, sino la calidad de vida de todas las personas a quienes el sistema afecta directa o indirectamente, tenga o no inversiones.²⁸⁴

²⁸¹ Schipani, D. S. (2003)., op. cit., 8-11.

²⁸² Schipani, D. S. (1983)., op. cit., 15.

²⁸³ Ibid., 21.

²⁸⁴ Padilla, R. C. (2002)., op. cit., 6.

Padilla, en su análisis de la economía, reconoce las limitantes que tiene en el abordaje del tema y se apropia de los conceptos de Joseph Stiglitz, Premio Nobel de Economía 2001²⁸⁵. Su obra es un llamado a motivar y corregir el sistema económico que hoy rige al mundo y descubrir los principios bíblicos de justicia y solidaridad.²⁸⁶

En los documentos de CLADE III encontramos una ponencia y el debate posterior que se generó en mesas redondas. Aquí se invita a la reflexión misionológica desde una perspectiva económica.²⁸⁷ En su contenido están presentes los manejos de las políticas económicas y los problemas de pobreza e injusticia social que generan.

Humberto Lagos Schuffeneger nos sugiere que la iglesia en América Latina no puede eludir la contrapropuesta de Jesús el Cristo sobre el crucial tema de la riqueza, profetizando a los ricos que:

- La riqueza sólo tiene sentido y valor cuando es oferta desapropiadora que rompe el hermético círculo de acaparamiento (apropiación).

- El valor de la riqueza producida se funda, radicalmente, en la gestión humana que la produce (el trabajador), de donde adquiere la perspectiva de servicio a todos.

- Los que prueban el buen manejo de los bienes de “este mundo” pueden esperar ser responsables de la gestión de las riquezas divinas.

- La riqueza en sí misma no es nada importante. La “ilusión” de la riqueza no hace más digno al que la tiene materialmente; por el contrario, su posesión desolidarizada contribuye a su desdicha al separarlo de su prójimo, porque en Latinoamérica y en otros lugares la injusticia de su generación es inseparable de esta riqueza “deificada”.²⁸⁸

Hasta este punto de nuestra revisión sobre el tema de la correlación desde la teología con la economía como ciencia social podemos ver que: No hay una propuesta de una nueva metodología o procedimiento para desarrollar una economía más justa en

²⁸⁵ Ibid., 7.

²⁸⁶ Ibid., 7.

²⁸⁷ Lagos Schuffeneger, Humberto. (1992). Misión de la iglesia y estructuras sociales, económicas y políticas en América Latina. En: CLADE III (1992). *Todo el evangelio para todos los pueblos desde América Latina*, 297-316. Buenos Aires: FTL.

²⁸⁸ Ibid., 304.

la FTL, sino más bien una denuncia profética de los males de pobreza e injusticia social que generan los malos manejos económicos que se dan en las sociedades de consumo. No hay propuestas para articular una mayor justicia económica desde la misión de la iglesia. Es inevitable separar los principios económicos de los manejos ideológicos²⁸⁹, es pues allí donde va la propuesta de la FTL. Su gran aporte es el usar la teología para traer los principios éticos propios del reino para evaluar las políticas económicas y establecer el sano equilibrio en la distribución de los bienes materiales.

3.1.2.4 En correlación con la historia

En su relación con la historia como ciencia social tenemos el referente de Pablo Deiros.²⁹⁰ Aunque Deiros no pertenece a la primera generación de la FTL, sí hace un aporte importante con respecto a la historia del protestantismo latinoamericano y hace su aporte de una lectura de la historia del cristianismo a nivel global con una mirada desde el sur.

Deiros puede ser considerado un historiador en el nivel general y docente. Al existir un vacío importante en esta área en el contexto de Latinoamérica, él hace un necesario esfuerzo en poner en mano de sus coterráneos recursos necesarios para que puedan conocer acerca de la tan necesaria historia del cristianismo. Él dice:

Éramos bien conscientes de la carencia de libros de texto especialmente preparados para servir a las necesidades de los nuevos programas de educación teológica por extensión que estaban surgiendo por todas partes en América Latina. Los libros que tradicionalmente se habían utilizado en instituciones residenciales (Latourette, Walker, Baker, Bainton) no parecían adecuados por su complejidad y costo.²⁹¹

²⁸⁹ Hidalgo Capitán, Antonio L. (1996). Una visión retrospectiva de la economía del desarrollo. Huelva.

²⁹⁰ Pablo A. Deiros. Paraguay de nacimiento (1945-) naturalizado argentino, se educó y ejerce en Argentina. Entre sus obras más importantes tenemos: (2003). *Historia del cristianismo: Los primeros quinientos años*. (2006). *Historia del Cristianismo: Los mil años de incertidumbre (500–1500)*. Buenos Aires, Argentina: Ediciones del Centro; *Historia del cristianismo: Las reformas de la iglesia*. Buenos Aires, Argentina: Ediciones del Centro; (2012). *Historia del Cristianismo: El cristianismo denominacional*. Buenos Aires, Argentina: Ediciones del Centro; (2012). *Historia del cristianismo: El testimonio católico romano en América Latina*. Buenos Aires, Argentina: Ediciones del Centro; (2012). *Historia del cristianismo: El testimonio protestante en América Latina*. Buenos Aires, Argentina: Ediciones del Centro; (2006). *Diccionario Hispano-Americano de la misión (Nueva edición revisada)*. Bellingham, WA: Logos Research System; (1992). *Historia del cristianismo en América Latina*. Buenos Aires, Argentina: FTL.

²⁹¹ Deiros, Pablo A. (2006)., op. cit., 11.

Para Deiros, el estudio de la historia del cristianismo tiene como objetivo general la recuperación del rico legado de los siglos de testimonio cristiano y la aplicación creativa de la reflexión cristiana a los problemas de hoy.²⁹² Él considera que en la historia del cristianismo se estudian el surgimiento y desarrollo de las tradiciones, prácticas, doctrinas y estrategias que se fueron dando durante el proceso de la expansión del testimonio y del movimiento cristiano a través de los siglos. El énfasis cae en la relación que existe entre el cristianismo y el marco histórico en el que éste se desenvuelve, con vistas a fortalecer la fe personal y a preparar al estudiante para un ministerio efectivo en el servicio a Cristo y al prójimo.²⁹³

3.1.2.5. En correlación con la antropología

Dentro de la antropología encontramos como referente a Tito Paredes.²⁹⁴ Su definición sobre la antropología es la siguiente:

La antropología, en un nivel bastante general, es el estudio del ser humano y sus obras en determinado contexto social, cultural, histórico, y ecológico.²⁹⁵

Su acercamiento a la antropología es desde la perspectiva sociocultural. Él ve la cultura como las distintas formas y estilos de vida peculiares de los distintos pueblos de la tierra²⁹⁶. Él no concibe que la reflexión bíblico-teológica y la misión de la iglesia no puedan hacerse prescindiendo de la cultura.²⁹⁷ El entendimiento de la noción de cultura también puede ayudarnos a apreciar la manera en que otros pueblos o comunidades eclesíásticas, con sus propios condicionamientos, entienden el texto para su propio contexto.

²⁹² Ibid., 19.

²⁹³ Ibid.

²⁹⁴ Tito Paredes. Perú. Sus obras más importantes son: (2000). *Evangelio: un tesoro en vasijas de barro*. Buenos Aires: Ediciones Kairos; (2005). *Con Permiso para danzar*. Lima: Ediciones CEMAA; (2009) *Misiones de Corto Plazo* (ed.). Lima: Ediciones CEMAA; (1983). Culture and Development, a Christian Response to Human Need. *Consultation of the Lausanne Committee for World Evangelization*. Wheaton; (2001). Peace and Hope for Peru: Living in the Aftermath of Shining Path. *Latin America Evangelist*, 81 (1), 12 –13.; (1992). Popular Religiosity: A protestant perspective, *Missiology. An International Review*, 20 (2).

²⁹⁵ Paredes, Tito. (2000)., op. cit., 76.

²⁹⁶ Ibid., 7

²⁹⁷ Ibid., 80.

Tito, en el contexto latinoamericano, es uno de los que más ha comprendido el papel de las ciencias sociales en el quehacer teológico. Él plantea que desde la perspectiva cristiana, las ciencias sociales pueden proveernos los siguientes aportes:

Describen los fenómenos socioculturales que son observables y palpables y medibles.

Ofrecen un modelo teórico que intenta explicar la realidad observada. Esta explicación teórica tiene su “orden y sistematización”, sus presupuestos y marcas referenciales (cosmovisión/filosofía, p. ej. materialismo).

Hacen tomar consciencia de que ninguna teoría científica es absoluta, todas son revisables; los sociologismos, economicismos, etc., deben ser cuestionados.

Posibilitan el acercamiento interdisciplinario para entender la realidad, lo que hoy en día es reconocido como algo esencial.²⁹⁸

El aporte de Tito es muy valioso dentro del contexto de la FTL porque trae la lectura antropológica de la realidad de nuestro continente y hace que la lectura de la realidad dentro de este contexto sea más integradora.²⁹⁹

3.1.2.6. En correlación con la sociología

La sociología es una disciplina que expande nuestro entendimiento y percepción de las relaciones sociales humanas, de las culturas y de las instituciones que moldean nuestra vida y el devenir de las sociedades.³⁰⁰ La sociología como disciplina cubre, por tanto, una gran diversidad de temas, desde el análisis de situaciones muy concretas relacionadas con la interacción entre individuos hasta procesos sociales a escala global.

Dentro de este campo, la FTL celebró una consulta en Santiago de Chile del 7 al 10 de septiembre de 1988 sobre “Fe cristiana y ciencias sociales en América Latina hoy” y dedicó uno de sus boletines teológicos para abordar el tema de la sociología desde una perspectiva teológica.³⁰¹ En este número se abordan temas conceptuales de la

²⁹⁸ Ibid., 27-28.

²⁹⁹ Esta visión integradora por Tito Paredes se puede ver en: (1995). Hipótesis de trabajo para comprender la misionología de la Fraternidad Teológica Latinoamericana. *Boletín Teológico*, 27 (59/60).

³⁰⁰ Para ver conceptos de sociología ver: Federación Española de Sociología: ¿Qué es la sociología? Obtenido en: <http://www.fes-sociologia.com/que-es-la-sociologia/pages/27/> .

³⁰¹ Ver: FTL. (1988). *Boletín Teológico*, 20, (31).

sociología³⁰² y se establece también la relación entre la teología y la sociología³⁰³. También encontramos un acercamiento sociológico a través de una ponencia de Hilario Wynarczyk³⁰⁴ donde trata el movimiento pentecostal en Argentina.³⁰⁵

No encontramos dentro de la FTL un referente en el tema de la sociología, pero estamos conscientes de que la mayoría de los temas tratados en la FTL tienen una preocupación por los temas sociales que afectan al ser humano en nuestro contexto y son una crítica o propuesta de solución a los mismos.³⁰⁶

Paredes nos desafía a que no podemos limitarnos a describir y analizar los fenómenos sociales. Estamos llamados a comprometernos con el Señor en la transformación de las personas y de las estructuras sociales injustas y anticristianas.³⁰⁷

Sin embargo, no sería propio para el ámbito de la investigación que nos proponemos establecer las categorizaciones de estos temas sociológicos o dilatarlos en el proceso. Sólo hacemos mención de ellos en el análisis de la presencia de correlación de las ciencias sociales con la pastoral.

3.1.2.7. En correlación con la ecología

La ecología³⁰⁸ es otra de las ciencias sociales que ha encontrado espacio dentro del debate teológico de la FTL. A partir de CLADE III comienzan a aparecer ponencias para abordar este tema de la responsabilidad de la iglesia con el medio ambiente³⁰⁹.

³⁰² En dicha consulta podrás encontrar las ponencias de: Cobb Ken, J: La epistemología de las ciencias sociales: ¿Ilusión o sueño alcanzable?; De Rogers, Moira R. Crítica cristiana a la epistemología positivista. En FTL 1988). *Boletín Teológico*, 20, (31).

³⁰³ Ver ponencias de: Lagos S. H., Chacón H., A. Aportes de la sociología a una relectura de la Biblia; Paredes, Tito. Fe cristiana, antropología y ciencias sociales; Padilla, R. C. Ciencias sociales y compromiso cristiano. (1988). *Boletín Teológico*, 20, (31).

³⁰⁴ Hilario Wynarczyk. Argentino. Es doctor en sociología y profesor de la Universidad Nacional de San Martín, UNSAM, en la ciudad de Buenos Aires, República Argentina. Reconocido como el sociólogo que más exhaustivamente ha estudiado a los evangélicos y en particular a los pentecostales en Argentina, escribió dos libros que condensan los principales resultados de sus investigaciones sobre los temas de sociología de la religión: (2009). *Ciudadanos de dos mundos. El movimiento evangélico en la vida pública argentina, 1980-2001*. Buenos Aires. UNSAM; (2010). *Sal y luz a las naciones. Evangélicos y política, 1980-2001*. Buenos Aires: Instituto Di Tella y Siglo XXI Iberoamericana.

³⁰⁵ Puede ver los libros citados anteriormente y su artículo en: (1997). El “avivamiento” espiritual en la Argentina en perspectiva sociológica. *Boletín Teológico*, 29 (68).

³⁰⁶ Para ver los problemas sociales tratados basta ver las declaraciones de los CLADE I, II, III y IV.

³⁰⁷ Paredes, R. (1988)., op. cit., 215-230.

³⁰⁸ Se define la ecología como la rama de la biología que estudia las interrelaciones de los diferentes seres vivos entre sí y con su entorno: «la biología de los ecosistemas» Margalef, R. (1998). *Ecología* (9.ª edición), 2. Barcelona: Margalef.

³⁰⁹ Ver ponencia: Lasso, Sergio. (1993). La responsabilidad de la iglesia en la conservación del medio ambiente. En CLADE III., op. cit., 523-525.

En CLADE IV el tema se hace presente nuevamente. Tres ponencias desde distintas perspectivas abordan el tema de la ecología.³¹⁰

Dentro de la FTL se reconoce que el biblista Juan Stam fue el primero en plasmar en un libro su preocupación por el tema de la redención de la creación como un todo³¹¹. Su planteo es el siguiente:

Si el tema de la creación es tan importante que domina la primera página de la Biblia (Gén. 1) y también la última (Ap. 21s) y una página central, literaria y teológicamente (Is. 65), es obvio que debe tener un lugar privilegiado en el conjunto de nuestra fe y en la misión de la iglesia. Igual que con los temas anteriores, con este tema también intentaremos penetrar la razón lógica de esta.³¹²

También encontramos dentro de la FTL otros que han tratado este tema con sumo interés en los últimos años.³¹³ Siempre la preocupación ha rondado por la responsabilidad que tiene la iglesia ante la realidad de la destrucción de la creación por parte del hombre.

Rut Padilla afirma:

El pueblo de Dios es responsable por todas las formas de vida en la tierra de Dios. Responsable, sí, pero descansadamente responsable. Porque los vínculos establecidos entre los nuevos habitantes de la tierra - tanto humanos como no humanos- forman parte de una red que incluye otra relación especial: la relación entre Dios y el orden creado. Si esta relación no es restaurada, vanos serán los esfuerzos de la humanidad por cuidar de manera responsable el resto de toda la creación.³¹⁴

³¹⁰ Ver: Bullón, Fernando H., Morillo, J. & Membreño, S. (2002). *Sociedad de consumo y mayordomía de la creación*. Buenos Aires: Ediciones Kairos.

³¹¹ Stam, J. (1994). *Las buenas nuevas de la creación*. Grand Rapids: Eerdmans.

³¹² Ibid.

³¹³ Otros que han tratado el tema dentro del contexto de la FTL encontramos: Gonzáles, J. L. (2015). *La creación: La niña de los ojos de Dios*. Buenos Aires: Ediciones Kairos; Snyder, H. A. (2016). *La salvación de toda la creación*. Buenos Aires: Ediciones Kairos; (2017). *Coherencia en Cristo*. Buenos Aires: Ediciones Kairos; Scott, Lindy (Ed.). (2012). *El cuidado de la creación y el calentamiento global: Perspectivas del sur y el norte*. Buenos Aires: Ediciones Kairos.

³¹⁴ Padilla R., Niringiye, Z., Padilla, C. R. (2010). *Semillas de una nueva creación: pistas bíblicas para una vida ecológicamente justa*, 19. Buenos Aires: Ediciones Kairos.

Hasta aquí hemos demostrado cómo desde la FTL ha existido una constante preocupación por establecer correlación entre la teología y las ciencias sociales. Creemos que este es un aporte significativo desde el espectro del compromiso de la iglesia con la sociedad y del interés por tratar temas actuales dentro de nuestro contexto. Reconocemos que tanto el cristianismo como las ciencias sociales son movimientos en constante cambio y siempre será un constante desafío mantener cierta actualización en el proceso.

3.1.3 Carencias de la pastoral en el contexto de FTL

Es desafiante atreverse a sugerir carencias dentro de la pastoral en el contexto de la FTL, pero toda obra humana es perfectible. Siempre hay vacíos que se dejan y urge la necesidad de que puedan hacerse aportes en esta dirección. Además, como conceptualizamos a la pastoral como una obra en constante construcción, siempre encontraremos nuevos caminos para abordar este tema.

3.1.3.1 Carencia en la profundidad de transformación

Dentro de la pastoral latinoamericana hay que avanzar más desde la conceptualización a la acción con especialización. Hay obras que sugieren este camino y se nota el compromiso en esta dirección, pero siguen siendo escasos los avances en esta dirección.³¹⁵ No falta la crítica a problemas de la sociedad como pobreza, adicción, explotación, niñez, juventud, familia, etc., pero no existen propuestas concretas que posibiliten ver cómo pueden resolverse estos problemas.

La sociedad en su funcionamiento estructural ha sufrido profundas modificaciones en lo económico, político y social, debido a los avances técnicos desde la revolución industrial en 1760.³¹⁶ Estas modificaciones han apuntado hacia la especialización en

³¹⁵ Dentro del marco de profundidad de obras para resolver problemas específicos en el contexto de la pastoral encontramos algunas obras que son referentes como: Myer, Bryant L. (2002). *Caminar con los pobres. Manual teórico-práctico de desarrollo transformador*. Buenos Aires. Ediciones Kairos; Stan, R. (2006). *Cambios por fuera, cambios por dentro: Transformación integral comunitaria*. Buenos Aires: Ediciones Kairos. Tanto una obra como otra son traducidas del inglés y puesta a la disposición del contexto latinoamericano como una herramienta para motivar a la practicidad y la profundidad de la misión. En el II y III congresos de FTL aparecen ponencias donde se comparten experiencias prácticas de la puesta en acción de algunos principios emanados del pensamiento de la pastoral de la FTL. Estos son la minoría si se compara con la producción teórica. Un mal que acompaña cualquier corriente teológica que trata de dejar las aulas y comprometerse con la realidad social.

³¹⁶ La exactitud del título Revolución Industrial es ampliamente discutible. Los cambios no fueron propiamente “industriales”, sino también sociales e intelectuales. Por otra parte, el término “revolución” implica un cambio repentino que no es, en realidad, característico de los procesos económicos. El sistema

todas las áreas del saber. Un médico, más que un médico general, se ha especializado en una rama de este saber. En lo que respecta a la teología pastoral pasa lo mismo; aunque se nota cierta especialización en algunas áreas, como la psicología pastoral, se percibe poca especialización en otras áreas de este saber. Según lo que hemos podido explorar, la pastoral latinoamericana es carente de especialización.

Criticando la mala comprensión de la propuesta de la misión integral, aspecto distintivo en la FTL, Harold Segura manifiesta que:

Al parecer, la función administrativa y gerencial de la misión integral le ganó la partida a la tarea reflexiva y teológica de la misma. Hay riqueza metodológica, pero pobreza teológica; abundancia de obra social, pero escasez de propuestas sociales de transformación.³¹⁷

No pretendemos ser injustos con la FTL. Sin dudas, este fenómeno de falta de profundidad y especialización es un fenómeno heredado de las teologías anglosajonas y fundamentalista que moldearon la teología evangélica latinoamericana.

3.1.3.2 Ausencia en el abordaje de la tercera edad

Una de las carencias evidentes dentro de la pastoral es el tema de la familia. No puede haber una pastoral integral que no vaya encaminada a resolver los problemas de la familia. Es la familia la primera base de toda estructura humana y el punto focal de la misión.

Dentro del tema familiar existe una llamado por parte de la FTL a la evangelización de la familia³¹⁸. Hay un interés especial por parte de la atención a la niñez³¹⁹, a la

de relación entre los hombres que ha sido llamado capitalismo se originó mucho antes de 1760 y alcanzó su pleno desarrollo mucho después de 1830; existe por consiguiente el peligro de ignorar el factor de continuidad. Pero en vista de que el término "Revolución Industrial" ha sido empleado por muchos historiadores y plenamente adoptado dentro del lenguaje común, sería pedantesco tratar de sustituirlo. Ashton, T.S. (1950). *La revolución industrial*, 10. Ciudad de México: Fondo de Cultura Económica.

³¹⁷ Seguras, Harold. (22 de octubre de 2016). *Protestante Digital*. Obtenido de: http://protestantedigital.com/magacin/40561/Cavilaciones_publicas_ante_mis_maestros.

³¹⁸ Ver Guang Tapia, E. (1979): La evangelización de la familia. En, CLADE II. *Documentos finales*, 67-72. Lima: CLADE; Maldonado, Jorge (1992). Evangelización y familia. En, CLADE III. *CLADE III: Todo el evangelio para todos los pueblos de América Latina*, 528-540. Quito: CLADE.

³¹⁹ En este caso encontramos dos ponencias al respecto en: Del Re, Rubén. (1979). La evangelización del niño. En: CLADE II (1979)., op. cit., 75-82; Sánchez Cetina, Edesio. (1979). La pastoral de la infancia. En: CLADE III. (1992)., op. cit., 554-567. Aquí el ponente hace un planteo bíblico-teológico de la infancia y hace propuestas metodológicas para que se valore y se trabaje mejor con la niñez.

juventud³²⁰ y cierta preocupación por el tema del matrimonio³²¹. En cuanto a la ancianidad o a la pastoral del anciano no existe ninguna ponencia o declaración en los documentos publicados de CLADE que aborden el tema.³²²

En cuanto a la preocupación por la tercera edad no encontramos ninguna obra que aborde o trate el tema con preocupación. El envejecimiento de la población no es un tema nuevo dentro del contexto poblacional. Ya desde la década de los 60 era un tema que estaba apareciendo en distintos círculos de interés social, pero no resulta una preocupante que tratar. La realidad del anciano en la iglesia es un tema constante pero olvidado. Constante, porque no es común encontrar una ausencia de ancianos en el contexto familiar. Olvidado, porque es el grupo etario para el que menos recursos se destinan.

El aumento de este grupo etario ha obligado a que la iglesia en distintos contextos latinoamericanos asuma este tema como una preocupación real. Iglesias de países como Cuba, Argentina y Uruguay, donde la presencia del anciano en el contexto eclesial se hace más evidente, hay una incipiente preocupación por el tema. Se ha producido alguna literatura³²³. Han surgido algunos ministerios en las iglesias locales y paraeclesiales encaminados a atender esta necesidad que es una realidad entre nosotros.³²⁴

Dado el crecimiento de este grupo etario dentro de nuestro contexto, tratamos de producir una investigación en el entorno latinoamericano que se preocupe por tratar el tema desde la perspectiva pastoral.

3.1.3.3 Necesidad de la correlación con la demografía

La demografía como ciencia social ha quedado huérfana en el campo de la correlación de la teología en el contexto de la FTL. Aunque varios escritores se han valido

³²⁰ Ver: CLADE II. (1979)., op. cit., 41-43; CLADE III. (1992)., op. cit., 592-603.

³²¹ Ver: Padilla, C. R., Pérez de Camargo, Carmen (ed.) (1996). *Hacer el amor en todo lo que se hace. Cómo cultivar relaciones conyugales permanentes*. Buenos Aires. FTL.

³²² Cuando nos referimos a los documentos de CLADE lo hacemos refiriéndonos a los documentos de los cinco congresos que han ocurrido.

³²³ Puede ver que hay publicaciones escritas al respecto en el contexto de Argentina en: Nonini, Pablo (Ed.) (1997). *La edad olvidada en la iglesia*. Buenos Aires: Distribuidora Alianza; Nonini, Rogelio. (1999). *La alegría de ser adulto*. Buenos Aires: Distribuidora Alianza; (2008). *Todavía servimos*. Buenos Aires, Argentina: Distribuidora Alianza.

³²⁴ Dentro de estos ministerios podemos mencionar como referencia a CIAM (Confraternidad Interdenominacional del Adulto Mayor) que produce material para ayudar a las iglesias locales con esta tarea, motiva a las iglesias locales, provee actividades especiales, y cuidado para el adulto mayor.

de informes de la CEPAL sobre realidades en América Latina, no se le ha dado importancia a los aportes que nos da la demografía en su lectura de la población.

Es interesante encontrar en CLADE II alguna información básica que tiene como trasfondo la demografía. Rubén Gleason³²⁵ en su mini-ponencia trata de explicar las características de la población de América Latina desde una perspectiva demográfica. Gleason hace uso de anuarios demográficos de las Naciones Unidas e informes de la CEPAL³²⁶ y estudios estadísticos de América Latina para dar su mirada de la realidad que nos circunda. Además, Gleason hace uso de conceptos como crecimiento de la población, distribución demográfica y etaria de la población. Además, añadió la tasa de mortalidad, esperanza de vida. Lo distintivo de su informe, para entonces, era el aumento creciente de la población juvenil en contraste con la adulta.³²⁷

Por su parte, Samuel Escobar en su análisis de los índices de la desesperanza de Latinoamérica se refiere a informes de la CEPAL para describir los sueños y la esperanza de esta generación que analiza.³²⁸ Con respecto al análisis de los datos que aportan los informes estadísticos, Samuel expresa:

¿Qué nos dicen estos datos estadísticos –y muchos otros que podríamos agregar- sobre la evangelización en América Latina, y la relación del Evangelio de la esperanza con el vaivén esperanza-desesperanza de nuestros pueblos? Los datos estadísticos pueden parecer muy fríos para quien no sabe ver detrás o debajo de ellos, los seres humanos, hechos a imagen y semejanza de Dios, llamados a ser hijos de Dios y a disfrutar de la vida abundante que Cristo vino a traer.³²⁹

Después de nuestra investigación sobre la literatura de la FTL no encontramos ningún otro escrito que utilice la información que la demografía aporta sobre la población, y menos que se sea directo en la propuesta del uso de esta ciencia en el área de la

³²⁵ A pesar de hacer averiguaciones personales con ponentes en este congreso como Tito Paredes y Norberto Saracco, no se pudo averiguar acerca de la persona de Rubén Gleason. Lo interesante es que aparece una persona con el mismo nombre en escritos demográficos y estadísticos de México. Ver: INEGI. (2003). *Historia del sistema de cuentas nacionales de México 1938-2000*, 31. México: INEGI.

³²⁶ CEPAL. Por sus iniciales: Comisión Económica para América Latina y el Caribe.

³²⁷ Gleason, R. (1979). Características básicas de la población de América Latina. En, FTL. *CLADE II. América Latina y la evangelización en los años 80*, 213-217. Lima: FTL.

³²⁸ Escobar, S. (1979). Esperanza y desesperanza en la crisis continental. En FTL. *CLADE II. América Latina y la evangelización en los años 80*, 324. Lima: FTL.

³²⁹ Ibid., 325.

pastoral práctica. A continuación veremos la demografía como ciencia social y los aportes que nos trae para la lectura desde la pastoral de las realidades humanas que encontramos en cada comunidad.

3. 2 La pastoral en el contexto de la demografía

Es este el marco propicio para proponer la demografía como una ciencia social que amerita correlación desde la pastoral. En nuestro proceso partiremos de los elementos básicos de la demografía y sus aportes a la pastoral y luego analizaremos el envejecimiento poblacional como fenómeno demográfico que amerita de nuestro tratamiento desde la pastoral.

3.2.1 La demografía, su conceptualización y categorización

El surgimiento de la demografía se dio dentro de un clima multidisciplinario. A ello contribuyó la estadística, la geografía y las ciencias políticas. Es en 1885 que el francés Ahcille Gillard acuña el término demografía ³³⁰ para referirse al estudio de las poblaciones. Él reconoce como un antecedente de su obra los escritos³³¹ de Thomas Malthus.³³²

Demografía es la ciencia que tiene por objeto el estudio del volumen, estructura y desarrollo de las poblaciones humanas, desde un punto de vista principalmente cuantitativo. En la terminología estadística, la palabra población designa cualquier conjunto de unidades distintas, empleándose entonces este término como sinónimo de universo.³³³ Así que la demografía en un sentido general estudia a la población humana y en lo específico estudia la estructura, la dinámica y los componentes de la dinámica de las poblaciones humanas (fecundidad, mortalidad y migración).

Dentro del múltiple espectro de definiciones sobre la demografía³³⁴, Asael Lazcano, Serrano y Vázquez plantean que existen tres tendencias. La primera postura

³³⁰ Ver el original. Gillard, Ahcille. (1885). *Éléments de Statistique Humaine ou Demographie Comparée*. Paris: Guillaumin et Cie Libraires.

³³¹ Ibid., p. 10.

³³² La obra de referencia de Thomas Malthus es: (1778). *An Essay on the Principle of Population*. London: J. Johnson, in St. Paul's Church-Yard.

³³³ Naciones Unidas. (1959). *Diccionario demográfico plurilingüe*. Nueva York: Naciones Unidas.

³³⁴ Citamos algunas definiciones de demografía. Joaquín Leguina. (1973). La demografía es la ciencia que tiene por objeto el estudio de las poblaciones humanas"; Roland Pressat. (1970). La demografía se resuelve en la descripción estadística de las poblaciones humanas en lo que respecta: a su estado (cantidad, distribución por sexos, edad, estado civil, tipo de familia) en un momento dado. A los hechos demográficos que se producen en dichas poblaciones (nacimientos, defunciones, matrimonios, divorcios,

se ubica en el simple análisis demográfico, y la segunda se transpola hasta lo que conocemos como los estudios de población. Un tercer bloque se centra en dilucidar los aspectos teóricos, y discute a partir de dónde entender los constructos demográficos³³⁵.

Dentro de la demografía como ciencia existen diferentes ramas entre las que encontramos:³³⁶

- La demografía descriptiva, que trata del volumen, distribución geográfica, estructura y desarrollo de las poblaciones humanas, apoyándose principalmente en las estadísticas demográficas. Esta última expresión se emplea en tal sentido casi exclusivamente en plural, y se refiere a los datos numéricos reunidos por la estadística demográfica.
- La demografía teórica, llamada también demografía pura, considera, por el contrario, las poblaciones desde un punto de vista general y abstracto, estudiando las relaciones formales entre los distintos fenómenos demográficos. Entre estas dos disciplinas se sitúa el análisis demográfico, que estudia los fenómenos demográficos observados en poblaciones concretas. Con frecuencia se emplea la expresión estudio demográfico para designar un trabajo particular de esta naturaleza.
- Demografía cuantitativa, es el conjunto de disciplinas citadas anteriormente. Llamada así por la importancia que se atribuye al aspecto numérico de los fenómenos, y para distinguirla de otras ramas de la demografía que se mencionan en los párrafos siguientes.
 - Demografía económica, es la rama de la demografía que trata de las poblaciones en relación con los fenómenos económicos.
 - Demografía social, a la parte que se refiere a los fenómenos sociales.
 - Demografía cualitativa, que trata principalmente de los caracteres cualitativos en el seno de las poblaciones, tiene una parte especial dedicada a genética de poblaciones.
 - Demografía histórica, se ocupa de la historia del desarrollo de las poblaciones.

migraciones); Livi Bacci, M. (1994). La demografía determina las leyes que gobiernan el desarrollo y la estructura de las poblaciones con el fin último de establecer aquellas condiciones cuantitativas que son un presupuesto fundamental para el mejor ordenamiento y para el progreso de la sociedad humana.

³³⁵Ortiz Lazcano, A., Serrano Avilés, T., Vázquez Sandrin, G. (2011). *Antología de demografía y de estudios de población* (Vol. 1), 9-10. Pachuca, Hidalgo. Universidad Autónoma del Estado de Hidalgo.

³³⁶ Esta categorización fue extraída de: Naciones Unidas. (1959)., op. cit.

Cualquier estudio de población necesita la interrelación de las distintas ramas de la demografía. Cada una de ellas, en su interrelación, coopera para que se pueda alcanzar la información que se quiere encontrar. No se puede hacer demografía cualitativa sin tener a mano la demografía cuantitativa, y esta última no es un fin en sí misma, necesita de una lectura cualitativa para hacerse útil.

Es interesante lo que apunta Griselle Rodríguez Gómez sobre esta relación dentro del saber en las ciencias sociales:

Es que la línea del saber metodológico, en las ciencias sociales, ha transitado desde una 'epistemología de la divergencia' a una 'epistemología de la convergencia'. Se está transitando entre los epistemólogos actuales desde el positivismo a ultranza, donde se resalta a todo costo el valor de lo cuantitativo y un cualitativismo extremo que rechaza la más ínfima cuantificación, hacia un momento de convergencia donde se sopesa el valor exacto de las concepciones teóricas, metodológicas y epistemológicas de los dos enfoques y se fusionen hacia la búsqueda del conocimiento más próximo a la realidad social.³³⁷

3.2.2 Elementos para la lectura de una población

En la determinación de cuáles son los elementos de la población que estudia la demografía, se arriba a la conclusión de que se ocupa de la estructura y dinámica de los componentes de las poblaciones humanas.

3.2.2.1 Sobre la estructura de la población

Hablando de la estructura debemos tener presentes los siguientes elementos: Distribución de la población en un espacio geográfico; Composición de la población según sus diferentes rasgos, tales como la edad, el sexo, el estado civil, la condición de actividad, escolaridad, rural-urbano, ingreso, religión, raza, etc.

Una estructura poblacional siempre corresponde a un momento concreto en el tiempo. Las estructuras se refieren a las poblaciones "congeladas" en un instante particular de su flujo histórico constante, de manera que cualquier tabla clasificatoria de la población en porcentajes del total debe ir acompañada de la fecha de referencia. Se

³³⁷ Rodríguez Gómez, G. (2012). La metodología cualitativa en la demografía: una propuesta desde la fecundidad. *Revista Brasileira de Estudos de População*, 29 (1). 53-65.

habla entonces de “stocks” de población, y las fuentes que los miden se conocen igualmente como fuentes de “stock” (como los censos de población). Las poblaciones demográficas, en realidad, son entes continuos que fluyen en el tiempo, sistemas reproductivos que se perpetúan a medida que fallecen sus componentes y son reemplazados por otros. Desde ese punto de vista, el stock poblacional corresponde a un corte transversal en el tiempo (muy diferentes son los datos de registro continuo, como los nacimientos o los divorcios, para los que no tiene sentido hablar de características en un instante y deben ser siempre analizados en relación a un intervalo de tiempo).³³⁸

El estudio de la estructura de la población se reconoce como demografía estática.³³⁹ Es común dentro de esta rama expresar sus resultados en forma de tablas de frecuencias o de forma gráfica mediante pirámides de población o representación gráfica de indicadores demográficos.³⁴⁰

3.2.2.2 Sobre la dinámica de la población

Sobre la dinámica de la población es importante tener en cuenta las tres variables demográficas básicas, es decir la fecundidad, la mortalidad y la migración. La demografía pretende describir estos tres aspectos de la población y encontrar sus determinantes y sus consecuencias (sociales, biológicas, económicas, etc.).³⁴¹ Siendo así, la demografía, más allá de describir, de explicar los fenómenos, lo que pretende es ir a la búsqueda de causas y consecuencias, e incluso no es aventurado decir que se dirige además a los procesos de construcción de los diferentes fenómenos.

Se define la natalidad como la frecuencia de nacimientos, de ambos sexos, en un conjunto poblacional en su totalidad. La fórmula clásica para conocer el número de nacidos vivos por cada mil habitantes es mediante la tasa bruta de natalidad:³⁴²

Tasa bruta de natalidad = # de nacidos vivos/Población a mitad de año X 1000³⁴³

³³⁸ Pérez, Díaz. J. (19 de Julio de 2010). Apuntes de demografía. Obtenido desde: <https://apuntesdedemografia.com/2010/07/19/estructura-demografica/>.

³³⁹ Durán, H., Fernández, T. J. (1997). *Superpoblación*, 97. Madrid: Real Academia Nacional de Medicina.

³⁴⁰ Ver Apéndice # 2. En este apéndice está representada la población de Cuba en una tabla de frecuencia por edad, sexo y por zona en que habita la población. Además, se muestra la pirámide poblacional que representa la distribución espacial por edades y por sexo de la población cubana.

³⁴¹ Welti, C., op. cit., 17.

³⁴² Zárate Martín, Manuel A., Rubio Benito, María T. (2005). *Geografía humana: Sociedad, economía y territorio*, 202. Madrid: Editorial Universitaria Ramón Areces.

³⁴³ Ibid.

Por ello, para estudiar la natalidad es preciso considerar: el número de personas en edad de procrear y su estructura por edad, el calendario de nacimientos y el comportamiento de la fecundidad y sus determinantes.³⁴⁴

Definimos entonces a la fecundidad como la capacidad efectiva de una mujer, un hombre y una pareja, de producir un nacimiento. Se refiere a la cantidad de hijos que tiene una mujer durante su vida fértil.³⁴⁵

Por su parte, la migración humana es el movimiento de las personas desde un lugar hasta otro, con la intención de fijar su residencia en el destino de forma permanente o semipermanente. La migración es un componente muy importante del cambio, la estructura y el crecimiento poblacional, así como lo son la natalidad y la mortalidad. Hay dos términos esenciales para comprender este fenómeno. Uno es la inmigración, que ocurre cuando personas entran en un país o asentamiento; y otro es la emigración, producido si las personas salen del lugar. Quienes inmigran son inmigrantes, y los que emigran, claro, son emigrantes.³⁴⁶

Podría decirse entonces que la mortalidad es el efecto causado por la acción de los riesgos de muerte sobre una población, lo que se manifiesta a nivel individual en forma del evento muerte. Esta es un fenómeno multicausal o multifactorial y entre sus elementos más importantes se cuenta el aspecto biológico y también el fuerte componente socioeconómico que la acompaña, es decir, su naturaleza biosocial.³⁴⁷

Como se puede ver, de la interrelación de estas tres variables resulta el componente poblacional, el volumen o stock de una población que varía con las entradas y las salidas de las personas. A una población se puede entrar de dos formas: por nacimiento o por inmigración. De una población se puede salir de dos formas: por muerte o por emigración.

De ahí que el crecimiento total de una población sea:

$$\text{Crecimiento total de la población} = (\text{Nacimientos} - \text{Defunciones}) + (\text{Inmigración} - \text{Emigración})^{348}$$

³⁴⁴ Ibid.

³⁴⁵ Foschiatti, Ana María. (2010). La natalidad y la fecundidad. *Resúmenes. Revista Geografía Digital*, 7 (13).

³⁴⁶ Para ver más acerca de migración: <http://www.geoenciclopedia.com/migracion/>

³⁴⁷ CEDEM. (2012)., op. cit., 2.

³⁴⁸ Ferraris, Sabrina. (2008). *El crecimiento poblacional como objeto de análisis*, 3-4. Buenos Aires: Universidad Nacional de Buenos Aires.

En resumen, las variaciones en la magnitud refieren fundamentalmente dos componentes: 1- La diferencia entre los nacimientos y las defunciones de un período determinado, que se denomina crecimiento vegetativo o natural. 2- La diferencia entre las inmigraciones y las emigraciones, que se denomina saldo migratorio.³⁴⁹

La figura que presentamos a continuación nos expresa la relación dinámica que se establecen entre las variables demográficas.

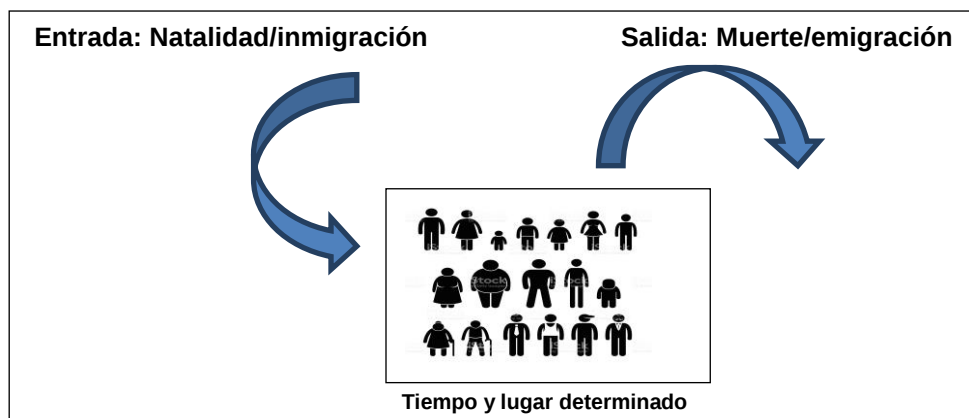


Figura 3.1

3.2.3 El envejecimiento de la población

Entre los factores más decisivos de la dinámica demográfica se encuentran la disminución de la mortalidad y de la fecundidad. Esto ha generado lo que conocemos por envejecimiento de la población. Este es el fenómeno demográfico en el que nos queremos enfocar en nuestra investigación.

3.2.3.1 Definiendo el envejecimiento poblacional

El envejecimiento de la población es uno de los resultados de la evolución de los componentes del cambio demográfico (fecundidad y mortalidad). Este cambio incide tanto en el crecimiento de la población como en su composición por edades. En la medida en que avanza la transición demográfica³⁵⁰ y se producen descensos de la mortalidad, y principalmente de la fecundidad, se asiste a un proceso paulatino de envejecimiento de la población.³⁵¹

³⁴⁹ Para ver todas las variables demográficas que se pueden calcular en base a esta información: INE. (2017). *Indicadores demográficos básicos: Metodología*. Madrid: INE.

³⁵⁰ Se define por transición demográfica el proceso de ruptura en la continuidad del curso del movimiento de la población hasta un momento determinado. Como teoría trata de explicar el paso de niveles altos a bajos de mortalidad y fecundidad, partiendo de la hipótesis que las poblaciones tienden a pasar ciertas etapas de cambio demográfico, proceso este que está determinado por factores diversos. Ver: Barros, O. (2002). *Escenarios demográficos de la población de Cuba. Período 2000-2050*. La Habana: CEDEM.

³⁵¹ Chackiel, Juan. (2004). *La dinámica demográfica en América Latina*, 58. Santiago de Chile: CEPAL.

El envejecimiento demográfico se define como el aumento progresivo de la proporción de las personas de 60 años y más con respecto a la población total, lo que resulta de una gradual alteración del perfil de la estructura por edades, cuyos rasgos clásicos (una pirámide con base amplia y cúspide angosta) se van desdibujando para darle una fisonomía rectangular y tender, posteriormente, a la inversión de su forma inicial (una cúspide más ancha que su base).³⁵²

Julio Pérez Díaz indica que lo que denominamos envejecimiento demográfico es simplemente un cambio en la estructura por edades. Si queremos conocer sus consecuencias, no es suficiente con suponer que los atributos y repercusiones de la vejez individual son también los que va a tener la vejez poblacional.³⁵³ Él se inclina al uso del término “madurez de masas” para referirse a este evento poblacional.³⁵⁴

A medida que el proceso de envejecimiento va avanzando, el ritmo de crecimiento de la población muestra un incremento mucho más acelerado en el tramo de 60 años y más, por efecto de la disminución de la mortalidad adulta y por la entrada en las edades adultas de generaciones numerosas nacidas en la etapa de alta fecundidad, mientras que, a causa de la baja en la fecundidad, la población menor de 15 años comienza a desacelerar su ritmo de incremento.³⁵⁵

3.2.3.2 El envejecimiento como un fenómeno multifactorial

Como ya hemos visto, el envejecimiento poblacional es un fenómeno multifactorial donde inciden las tres variables poblacionales básicas: nacimientos, defunciones y migraciones.

Con respecto al nacimiento, en el envejecimiento poblacional existe una relación directa con la baja de la fecundidad, al incorporarse un menor número de individuos en el grupo etario de 0 a 4 años, el peso del resto de los grupos de edad aumenta, y por ende la proporción de personas mayores tiende a incrementarse (lo que se expresa en la contracción del escalón inferior de la pirámide de edades)³⁵⁶. A medida que pasa el

³⁵² Chesnais, J. C. (1990). *El proceso de envejecimiento de la población*. Santiago de Chile. CELADE e INED-Francia.

³⁵³ Pérez Díaz, J. (2005). Consecuencias sociales del envejecimiento demográfico. *Papeles de Economía Española* (104), 210-226.

³⁵⁴ Pérez Díaz, J. (2003). *La madurez de masas*. Madrid: Imsero.

³⁵⁵ Para ver más sobre este tema en Cuba. CEPDE. (2014). *Estudio sobre envejecimiento poblacional a partir del censo de población y vivienda 2012*, 5-12. La Habana, Cuba: ONEI.

³⁵⁶ Ver apéndice # 3. Pirámide por edades en Cuba.

tiempo y persiste el descenso por un tiempo prolongado, se genera un “envejecimiento por el centro”. El peso de los grupos de las edades centrales es mayor y la pirámide tiende hacia una forma rectangular. Posteriormente, y en la medida en que su efecto se combine con el de la disminución de la mortalidad en las edades avanzadas, origina estructuras etarias con una cúspide amplia y una base estrecha.³⁵⁷

Con respecto a la mortalidad, Chesnais distingue nítidamente tres fases. La primera de ellas se produce cuando la fecundidad se mantiene alta y la mortalidad —en especial la infantil— comienza a reducirse notablemente, en consecuencia ocurre un crecimiento de la población en todas las edades, aunque es proporcionalmente mayor en las edades más tempranas y, por lo tanto, la pirámide de edades rejuvenece. La segunda etapa que el autor identifica se caracteriza por un descenso más equilibrado de la mortalidad, que afecta en forma más o menos parecida a todos los grupos etarios, por lo que la estructura de la población va tomando una nueva configuración. Adquieren un mayor peso relativo las edades jóvenes y adultas, que son fruto de cohortes numerosas que nacieron en el pasado y que en la actualidad tienen una mayor probabilidad de sobrevivencia. La tercera y última etapa comienza cuando se ha eliminado casi del todo la alta mortalidad de los más jóvenes, y se observa una reducción de la mortalidad debido a enfermedades degenerativas que afectan, especialmente, a las personas mayores de 50 años. De este modo, el aumento de la probabilidad de sobrevivir después de los 60 años impulsa, de forma directa, el envejecimiento de la población. En esta etapa, el aumento del promedio de vida genera un incremento sustancial del peso relativo de las personas mayores de 80 u 85 años, que son edades a partir de las cuales se acelera el deterioro y pueden incrementarse las necesidades de apoyo médico, institucional y familiar.³⁵⁸

El tercer elemento que incide en este proceso es la emigración. Si bien no es tan claro el efecto de la migración internacional sobre el envejecimiento, este tipo de movimiento poblacional puede ocasionar potenciales consecuencias sobre el envejecimiento a escala nacional, aunque se expresan de manera más notoria en el

³⁵⁷ Villa, M. & S. L. Rivadeneira. (2000). El proceso de envejecimiento de la población de América Latina y el Caribe: una expresión de la transición demográfica, *Encuentro latinoamericano y caribeño sobre las personas de edad. Seminarios y conferencias* (2), 25-58. Santiago de Chile, CEPAL.

³⁵⁸ Chesnais, J. C., op. cit., 21.

ámbito local y en determinadas áreas. La selectividad por edad de la migración tiende a envejecer las áreas de origen, ya que principalmente migran adultos jóvenes, aunque no necesariamente rejuvenece a la población de destino³⁵⁹.

3.2.4 Aportes de la demografía a la pastoral

Consideramos que la demografía como ciencia nos provee el contexto poblacional sobre el que la pastoral va a trabajar. Una lectura de la demografía de una región en un tiempo determinado va a proveer el contexto cuantitativo de la realidad poblacional y es el punto de partida para cualquier tipo de investigación y futura proyección de la pastoral. Estamos conscientes que la pastoral no trabaja con números, sino con personas, pero la información que le provee la demografía lo pone al tanto de la composición de la comunidad a la que desea servir. La demografía es una ciencia social de fundamento para la pastoral. Yu Xie como demógrafo lo define así:

Definido de esta manera, la demografía provee el fundamento empírico sobre el que otras ciencias sociales son construidas. Es difícil imaginar que una ciencia social pueda avanzar constantemente sin primero conocer la información básica sobre la población humana que estudia.³⁶⁰

La demografía permite a la pastoral ver las estructuras por sexos y edades que están presentes en una población y cómo las tres variables poblacionales inciden en ella. De esta lectura podemos obtener las necesidades que pueden surgir de los distintos grupos. La pastoral se va a centrar en suplir las necesidades que cada grupo presenta y tomar en cuenta cuándo uno de estos grupos tiene necesidades específicas a diferencia de otros. Es interesante el comentario que hizo Carmen Miró sobre la prioridad de estudiar el tema de la estructura de edad en las poblaciones. Ella manifiesta:

De la más alta prioridad resulta, en los tiempos actuales, estimar cómo se transformarán en las poblaciones de América Latina las estructuras por edad y cuál es la relación que ellas tendrán con la evolución de condiciones como la educación, la salud y la incidencia de enfermedades, el patrón de distribución de la población en el territorio, los

³⁵⁹ ONU. (2006). *Manual sobre indicadores de la calidad de vida en la vejez*, 21. Santiago de Chile: ONU.

³⁶⁰ Xie, Yu. (2000). Demography: Past, Present, and Future. *American Statistical Association Journal of the American Statistical Association*, 95 (450), 670-673.

niveles y características del empleo, y los niveles de fecundidad y mortalidad. El estudio y evaluación de tres grupos de edad han suscitado especial atención por la directa relación que tienen con las transformaciones sociales.³⁶¹

La demografía nos ayuda a proyectar el futuro de la pastoral dentro de una población. A través de la lectura de la población y las dinámicas que se evidenciarán internamente en una comunidad por un espacio de tiempo, la demografía puede hacer una proyección de población y esto debe ir ligado a las proyecciones que debe hacer la pastoral. Además, nos evita tener expectativas demasiados irreales en el alcance de su comunidad. No sería sabio pretender tener una iglesia de mayoría joven en un contexto de mayoría anciana, siempre y cuando esa iglesia esté comprometida con toda una comunidad y no con un segmento etario específico. Refiriéndose a este aporte, Ortiz, Serrano y Vásquez nos plantean:

La demografía actualmente permite predecir a través de las proyecciones de población el comportamiento futuro y las necesidades y requerimientos de una población, tanto en salud, educación, vivienda, salud e ingreso. Se pueden proyectar las necesidades de las camas, hospitales, maestros, empleos, agua, ingreso, bienestar, etc.³⁶²

Aunque los demógrafos ven esta realidad sólo para temas como salud, educación, vivienda e ingresos, nosotros, desde la pastoral, podemos hacer nuestras proyecciones con respecto a estos temas y a otros desde nuestra cosmovisión cristiana de la realidad.

La demografía nos permite evaluar si el enfoque y la proyección de la misión están en consonancia con la realidad poblacional que se manifiesta. Como comunidad, en acción pastoral debemos estar enfocados en cada grupo de la población, pero podemos estar ignorando a un grupo o dando más importancia a otro, aun cuando todos son importantes para la pastoral, independientemente de la cantidad que exista dentro de uno de ellos en la comunidad. Es por eso que el mapa de población que nos aporta la demografía nos ayuda a ser más objetivos en nuestra evaluación.

³⁶¹ Miró, Carmen A. (2009). *América Latina y la demografía en el siglo XXI. Transición demográfica y evolución de las estructuras por edad*, 335-341. Bogotá: Siglo del Hombre Editores y CLASCO.

³⁶² Ortiz Lazcano, A.; Serrano Avilés, T.; Vásquez Sandrin, G., op. cit., 13.

Pudiéramos ilustrar esta interacción de la demografía con la pastoral de la siguiente manera:

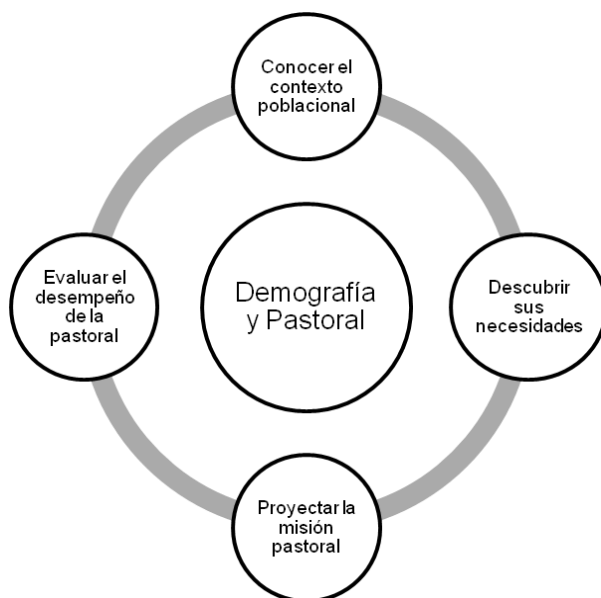


Figura 3. 2

3.2.5 El envejecimiento poblacional: desafío a la pastoral

Es reconocido que el envejecimiento de la población es un fenómeno poblacional que ocupa a los investigadores en el contexto global.³⁶³ Como ya vimos, esta situación se caracteriza por el aumento de la población mayor de 60 años en nuestras comunidades.

En nuestro contexto, el envejecimiento es uno de los retos demográficos más importantes que enfrentarán los países de la región en el siglo XXI. El desafío consiste en hacer frente a este fenómeno mediante la definición de estrategias claras que garanticen, junto con la sostenibilidad de las finanzas públicas y la capacidad de cumplir con objetivos fundamentales de política presupuestaria, un nivel de vida digno para las personas mayores, que les permita verse favorecidas por el bienestar económico de su país y participar activamente en la vida pública, social y cultural.³⁶⁴

El ex Secretario General de las Naciones Unidas, Ban Ki-moon, en el prefacio del informe sobre envejecimiento de la población mundial señala: “Las repercusiones

³⁶³ Basta visitar los sitios web de la CEPAL y de UNFPA para percatarse de todos los trabajos que tratan de este tema. Ver recursos en línea: <http://www.cepal.org>; <https://www.unfpa.org>

³⁶⁴ CEPAL, ONU. (2004). *Población, envejecimiento y desarrollo*, 1. Obtenido de: <http://www.cepal.org/publicaciones/xml/8/14988/dge2235.pdf>

sociales y económicas de este fenómeno son profundas y exceden en mucho el ámbito inmediato de la propia persona de edad y de su familia, pues involucran de manera sin precedentes a la sociedad en general y a la comunidad mundial”. Las opciones que efectuemos para responder a los desafíos y maximizar las oportunidades de una creciente población de personas mayores determinarán si la sociedad ha de cosechar los beneficios del “dividendo de longevidad”.³⁶⁵

Lo dicho anteriormente no necesariamente supone un panorama negativo. El mayor envejecimiento de la población es un logro de la humanidad y las personas mayores pueden y deben convertirse en una fuerza para el desarrollo, pero al igual que cualquier otro grupo poblacional, requieren de intervenciones específicas que garanticen, especialmente a aquellos más vulnerables, una vida digna y segura.³⁶⁶

La pastoral, desde la comunidad de fe, se siente también desafiada ante tal acontecimiento demográfico y no puede seguir ignorando esta realidad que afecta a nuestros países y a nuestras comunidades de fe. La pastoral en su proyección tiene el compromiso de proveer respuestas concretas en cada contexto. La iglesia debe trabajar para entender este fenómeno y dar soluciones puntuales a las carencias que se generarán desde este contexto. Esta investigación es un trabajo pionero que comienza a responder a esta necesidad y aportará las propuestas pertinentes para el contexto de Cuba.

Conclusiones del capítulo

En este capítulo presentamos el resultado de nuestra investigación sobre la pastoral en el contexto de la FTL. De allí concluimos que en las definiciones de la pastoral encontramos principios que coinciden. Ellos son:

La visión de la pastoral desde la FTL es trinitaria. En el ejercicio de articular una pastoral en el contexto latinoamericano la FTL se fundamenta en el referente trinitario. Sí es cierto que hay un fuerte énfasis cristológico, sobre todo en la encarnación, para hacer valer en el contexto terrenal la verdad venida del cielo. Se añade un fuerte énfasis

³⁶⁵ UNFPA. (2012). *Envejecimiento en el siglo XXI: Una Celebración y un desafío*, 3. Nueva York, Londres: UNFPA, HelpAge International.

³⁶⁶ CEPAL, ONU. (2004)., op.cit., 1.

en la obra del Espíritu Santo dando dones al pueblo de Dios en el ejercicio del servicio intra y extra eclesial.

La fundamentación de la pastoral es bíblica. Para hacer pastoral en el contexto de la FTL se reclama como condición primaria una fundamentación bíblica de las acciones a manifestar.

La pastoral vive en la misión y la misión se articula en la pastoral. No se concibe en el contexto de la FTL un divorcio entre la pastoral y la misión. Ambas para que funcionen deben ir de la mano.

La prioridad de la pastoral es la acción. Dentro del contexto de la FTL hay un fuerte reclamo a la acción. No se concibe una pastoral que quede en teoría, debe moverse a la acción.

El teatro de la acción de la pastoral es el contexto social. Toda la teoría que se elabora en la pastoral de la FTL es con el objetivo de responder a necesidades concretas que existen en el contexto social. Es allí donde se articula la pastoral y se reconstruye.

La dinámica de la pastoral está siempre en construcción. La pastoral es más que un concepto teológico, la pastoral es un proceso dinámico que trata de responder a los desafíos de cada contexto social. En tratar de responder estos desafíos la pastoral se enriquece y se plantea nuevas preguntas que necesitan nuevas respuestas.

La pastoral vive en correlación con las ciencias sociales. No se aísla, no la condena, sino que la utiliza para mejorar su fundamentación, proyección y articulación. Dentro de las correlaciones que hace la FTL con las ciencias sociales encontramos presencia en la psicología, pedagogía, economía, historia, antropología, sociología y ecología.

En las carencias que pudimos encontrar dentro del contexto de la pastoral de la FTL se encuentran: Carencia en la profundidad y especializaciones dentro de sus propuestas, ausencias en la correlación con la demografía como ciencia social, y carencia en el abordaje a la tercera edad como un grupo etario que precisa de una pastoral.

Concluimos que en el contexto de la FTL no hay un uso de la demografía como ciencia social en la articulación de la pastoral. Ni tampoco un abordaje a la tercera edad como grupo humano a tratar. Esta ausencia no es exclusiva dentro de la corriente

teológica de la FTL, está también ausente de otros marcos teológicos³⁶⁷ que no sólo han ignorado la demografía, sino que no han tomado en cuenta los aportes que hace la gerontología al cuidado pastoral.

En la segunda parte del capítulo hemos conceptualizado a la demografía como ciencia social. Estuvimos precisando los elementos para una lectura de la población, tanto es su estructura como en sus dinámicas. Dedicamos un espacio especial a valorar el envejecimiento poblacional en cuanto a su definición, su valoración como fenómeno multifactorial.

Consideramos que los aportes de la demografía a la pastoral se mueven en cuatro direcciones: Conocer el contexto poblacional. Descubrir las necesidades que se generan de la realidad poblacional. Proyectar la acción pastoral. Evaluar el desempeño de la pastoral en el contexto poblacional.

En el próximo capítulo veremos cómo el envejecimiento poblacional incide en nuestro país de manera general y las localidades específicas en las que hicimos nuestra investigación.

³⁶⁷ Para ver otras corrientes teológicas contemporáneas en: Gibellini, Rosino.(1998). *La teología del siglo XX*. Sal Terrae. Cantabria: España. Saranyana, J.I., Alejos-Grau, C. J. (Eds.). (2002). *Teología Latinoamericana: El siglo de las teologías latinoamericanas* (Vol. 3). Madrid: Iberoamericana.

Capítulo 4. El envejecimiento poblacional en Cuba y sus incidencias en los municipios Playa, Plaza de la Revolución y Diez de Octubre entre 2005-2015

Introducción

Nuestra propuesta de investigación gira en torno al envejecimiento poblacional en el contexto latinoamericano. En este punto ya resulta obligatorio tomar uno de los ejemplos en este fenómeno demográfico. En nuestro caso, obviamente, se trata del contexto cubano y algunos municipios en particular.

De esta manera continuamos nuestro viaje investigativo con el deseo de develar la realidad del envejecimiento poblacional como fenómeno que debe abordar la pastoral. Luego de haber cumplido con la parte conceptual queremos avanzar en descubrir cómo este fenómeno se hace real en el locus de nuestra investigación.

El propósito de este capítulo queda casi anunciado con el título. Nuestro objetivo va a ir encaminado a describir el envejecimiento en Cuba (2005-2015) y su incidencia en los municipios Playa, Plaza de la Revolución y Diez de Octubre, en base a estadísticas oficiales.

En esta parte de nuestra investigación estaremos respondiendo a las preguntas: ¿Cuáles son las características del envejecimiento poblacional en Cuba? ¿Cómo se manifiesta el envejecimiento poblacional en los municipios mencionados?

En este capítulo se utilizará el método de análisis documental e investigación bibliográfica. Se incorporaron investigaciones cuantitativas y datos que surgen de las estadísticas gubernamentales para constatar los datos poblacionales, los índices de envejecimiento y su caracterización en el período comprendido del 2005 al 2015³⁶⁸. Luego de esta generalización se especificó en cómo la realidad nacional del envejecimiento poblacional se manifiesta en los municipios Playa, Plaza de la Revolución y Diez de Octubre.

³⁶⁸ Para encontrar estos datos y la caracterización del envejecimiento de la población se visitarán las dos organizaciones gubernamentales encargadas de procesar esta información y producir la investigación desde la demografía. Oficina Nacional de Estadística e Información de Cuba (ONEI). Su sitio web: <http://www.one.cu/>. Centro de Estudios Demográficos de la Universidad de La Habana (CEDEM). Su sitio web: <http://www.cedem.uh.cu/>. Se tomará en cuenta como referente lo que se ha producido en organismos internacionales como la CEPAL (Comisión Económica para América Latina y el Caribe). www.cepal.org. UNFP (Fondo de Población y Desarrollo de las Naciones Unidas) <http://www.unfpa.org/es/sitemap>.

Nuestro análisis va a ocurrir en un viaje de lo general (Cuba como país) a lo particular (las municipalidades a estudiar). Este capítulo será revelador de la realidad del envejecimiento poblacional y, a su vez, será la base teórica para la investigación que haremos en el próximo capítulo.

4.1 El envejecimiento poblacional en Cuba entre los años 2005 y 2015

Cuba, junto con Barbados, Martinica y Puerto Rico, reflejan en su composición poblacional un envejecimiento muy avanzado.³⁶⁹ La CEPAL consideró a Cuba como pionera en el envejecimiento avanzado en América Latina en 2007³⁷⁰, y para el 2010 ya Cuba estaba en el rango de envejecimiento muy avanzado.³⁷¹

4.1.1 Cuba: País en transición demográfica

Ya definimos en nuestra investigación lo que es transición demográfica³⁷², pero por la importancia que tiene para entender el envejecimiento poblacional en Cuba queremos dedicarle otro espacio en nuestra investigación.

Las características que distinguen a la transición demográfica son el descenso sostenido de la mortalidad, seguido por una disminución de la fecundidad; y ambas variables permanecen luego en niveles bajos.

Se consideran cuatro las etapas que se identifican en la transición demográfica: 1)- incipiente: la natalidad y mortalidad son elevadas y relativamente estables, el crecimiento de la población es bajo; 2) moderada: la mortalidad disminuye en tanto que la natalidad se mantiene estable o aumenta como consecuencia de la mejora de las condiciones de vida, el crecimiento de la población es elevado; 3) plena: la natalidad baja en tanto que la mortalidad se estabiliza, el crecimiento de la población es más limitado, y 4) avanzada y muy avanzada: ambas variables presentan valores reducidos y el crecimiento de la población es bajo o nulo.³⁷³

Cuba, como país, se considera que vive en la transición demográfica muy avanzada. En este rango se presentan una tasa global de fecundidad que fluctúa entre

³⁶⁹ Naciones Unidas, CEPAL. (2009). *El envejecimiento y las personas de edad. Indicadores para América Latina y el Caribe*, 46. Santiago de Chile: NU.

³⁷⁰ Naciones Unidas, CEPAL & CELADE. (2007). *América Latina y el Caribe. Observatorio demográfico. Proyección de población*, 14. Santiago de Chile: Naciones Unidas.

³⁷¹ Naciones Unidas, CEPAL (2009)., op. cit., 4.

³⁷² Ver nota al pie 350.

³⁷³ Naciones Unidas, CEPAL & CELADE. (2007)., op. cit., 11.

1.9 y 1.5 hijos por mujer y un índice de envejecimiento entre 91 y 100 personas de edad por cada 100 niños.³⁷⁴

4.1.1.1 Aumento del envejecimiento y disminución de la natalidad

Entendiendo mejor el problema, queremos enfocarnos en los índices de envejecimiento y en las tasas de fecundidad, que son las dos variables que nos describen la transición demográfica. En 2007 Cuba tenía el índice de envejecimiento³⁷⁵ de 87.8 personas de 60 años y más por cada 100 menores de 15 años, el más alto de la región, con la menor tasa global de fecundidad de 1.5 hijos por mujer³⁷⁶. Para el censo del 2012, tenía una tasa global de fecundidad de 1.7³⁷⁷ y el índice de envejecimiento era de 106.7 personas mayores de 60 años por cada 100 niños. Resulta interesante que en este censo se refieran al índice de envejecimiento del año 2007³⁷⁸ y no formulen el índice de envejecimiento teniendo todos los datos para realizarlo³⁷⁹.

Las expectativas para la población de Cuba denotan una marcada tendencia al crecimiento de los índices de envejecimiento. Se espera que hacia el 2030, las personas de 60 años y más en Cuba dupliquen a los menores de 15 años. Según los pronósticos, en el 2025 habrá sobrepasado a Uruguay y al conjunto de países desarrollados, y para mediados de siglo se encontrará como uno de los países de menor capacidad de renovación de su población, con un valor de 283 personas de 60 años y más por cada 100 de menos de 15 años. En esa fecha Cuba solo será superada por Japón y Alemania con 340,4 y 313,6 personas de 60 años y más por cada 100 menores de 15 años, respectivamente.³⁸⁰

Es importante que la pastoral entienda que la transición demográfica es fenómeno de larga duración. No entramos a él inesperadamente ni podemos salir de una manera instantánea. Toma tiempo y requiere de nuestra comprensión. Así lo apunta Otilia Z. Barros Díaz, profesora de la Universidad de La Habana.

³⁷⁴ CEPAL. (2011)., op. cit., 4.

³⁷⁵ El índice de envejecimiento se calcula así: población mayor de 60 años/población menor de 15 años por 100. En algunos casos se considera la población mayor de 65 años y la población menor de 16: Ver: INE. (2017). *Indicadores Demográficos Básicos: Metodología*, 33. Madrid: INE.

³⁷⁶ CEPDE. (2014). *Estudio sobre envejecimiento y población a partir del censo de población y viviendas 2012*, 13. La Habana, Cuba: ONEI.

³⁷⁷ Ibid.8.

³⁷⁸ Ver nota 358.

³⁷⁹ ONEI. (2013). *Censo de Población y Viviendas 2012*, 200. La Habana, Cuba: ONEI.

³⁸⁰ CEPDE. (2014)., op. cit., 18-19.

La transición demográfica se ha descrito como un proceso de larga duración que transcurre entre dos situaciones o regímenes extremos: uno inicial de bajo crecimiento demográfico con altas tasas de mortalidad y fecundidad, y otro final de bajo crecimiento pero con niveles también bajos en las respectivas tasas. Entre ambas situaciones de equilibrio se pueden identificar dos momentos principales: el primero, en el que las tasas de crecimiento de población aumentan como consecuencia del descenso de la mortalidad, y el segundo en el que dicho crecimiento disminuye debido al descenso posterior de la fecundidad.³⁸¹

Entre los dos extremos señalados por Barros Díaz podemos comprobar que la población de Cuba se mueve en la segunda tendencia y con particularidades propias que pueden desafiar los modelos conceptuales de envejecimiento.

4.1.1.2 Decrecimiento de la población

A la tendencia de envejecimiento de la población se suma que el elemento del crecimiento de la población ha oscilado en tasas de alrededor o inferior al 1 por ciento anual, con valores extremos de -1,4 en el 2006. Si valoramos el período que ocupa entre el 2005 y el 2015 notamos la tendencia a mantenerse por debajo del 0.2 por ciento.³⁸²



Figura 4.1³⁸³

³⁸¹ Barros Díaz, O. Z. (2002). *Escenarios demográficos de la población de Cuba. Período 2000-2050*, 13. La Habana, Cuba: CEDEM.

³⁸² ONEI. (2016). *Anuario demográfico de Cuba 2015*, tabla I.1.1. La Habana, Cuba. ONEI. Obtenido en línea: http://www.onei.cu/publicaciones/cepde/anuario_2015/7_Tablas_Capitulo_I.pdf

³⁸³ ONEI. (2014). *Anuario Estadístico de Cuba 2013*. La Habana: ONEI.

Resulta interesante que al cambiarse la ley migratoria en octubre de 2012,³⁸⁴ donde se permite a los cubanos estar por un período de 24 meses fuera del país sin ser considerado emigrantes, el índice de crecimiento se incrementó al 3.3 por ciento en 2013. En otras palabras, esta relación se establece porque la mencionada ley impacta directamente en la definición de qué se considera población cubana. Una lectura superficial nos diría que para 2013 la población en Cuba creció, pero para 2015 se volvió a manifestar la misma tendencia de crecimiento poblacional del 0.1 por ciento³⁸⁵ demostrando que ese crecimiento fue artificial o justificado por dicha ley³⁸⁶.

Siguiendo la historia de los censos de Cuba, la tendencia de decrecimiento de la población aparece por primera vez en los últimos 112 años para el censo de 2012. Esto nos muestra cómo la población disminuye en términos numéricos.

AÑO CENSAL	Población (U)	Hombres (U)	Mujeres (U)	Tasa anual de crecimiento (por 1000 habitantes)
1899	1 572 797	815 205	757 592	
1907	2 048 980	1 074 882	974 098	33,1
1919	2 889 004	1 530 509	1 358 495	29,1
1931	3 962 344	2 102 620	1 859 724	26,1
1943	4 778 583	2 498 810	2 279 773	15,9
1953	5 829 029	2 985 155	2 843 874	21,1
1970	8 569 121	4 392 970	4 176 151	21,6
1981	9 723 605	4 914 873	4 808 732	11,4
2002	11 177 743	5 597 233	5 580 510	6,6
2012	11 167 325	5 570 825	5 596 500	-0,1

Figura 4.2³⁸⁷

³⁸⁴ Para ver: Decreto Ley 302 del 11 de octubre de 2012: Obtenido en: http://anterior.cubaminrex.mt.cu/Actualidad/2012/Octubre/ORD_044_IMPRENTA_2012%20%20%20minjus.pdf

³⁸⁵ ONEI. (2016)., op. cit., tabla I.1.1.

³⁸⁶ Obviamente esta es una problemática que atraviesa a todas las ciencias, y en particular las ciencias sociales. Cualquier investigación empírica o censo arrojará resultados en relación con la definición de los términos. Nadie encuentra los datos “puros” como si fuera una “naturaleza virgen”. En todos los casos los datos “se construyen”. No solo en ciencias sociales (muy evidente) sino también en las llamadas “ciencias duras”. Por ejemplo, un “planeta” puede dejar de serlo cuando cambia la definición (ver “Plutón”).

³⁸⁷ Esta tabla fue copiada y editada de: CEPDE. (2014)., op. cit., 7.

4.1.1.3 La migración en los procesos de transición demográfica

Los críticos de la teoría de la transición demográfica han percibido que el elemento de la emigración no está presente en los modelos teóricos que se proponen. Alfonso Armas y Rodríguez Gómez nos dicen:

Existe una crítica, radical y bastante universal, asociada a la ausencia de la migración en esta tentativa de generalización. Siendo que ella forma uno de los tres componentes esenciales del sistema demográfico, estando fuera de esta sistematización, existen manifestaciones cuya naturaleza puede variar, pues la migración puede actuar provocando cambios en la dinámica demográfica existente y esperada.³⁸⁸

Si valoráramos los índices migratorios en Cuba, la inquietud por el impacto en el envejecimiento de la población es aún mayor. Las tasas de saldo migratorio en Cuba oscilaron en el período 2004-2013 en índices que fueron desde el -2.9 por ciento en 2006 al -4.2 por ciento en 2012³⁸⁹. Cuba está considerada por la CEPAL como el tercer país en la región de América Latina y el Caribe donde más creció el porcentaje de emigración entre los años 2000-2010, con un incremento del 87.9 entre un período y otro, sólo superada por Haití y Venezuela.³⁹⁰ Si consideramos que la emigración ocurre mayoritariamente en la población que tiene su mayor potencial reproductivo, esto hace que la tendencia del envejecimiento aumente. Además, Cuba tiene la característica de no ser un país receptor de emigrantes, a diferencia de los países desarrollados que sí son países receptores de emigrantes y pueden paliar la situación de la población de reemplazo.

Es por eso que Alfonso Armas y Rodríguez Gómez creen que el modelo de transición demográfica no responde a la realidad de Cuba. Argumentan que la realidad demográfica cubana actual no es similar a la de otros contextos; posee particularidades y rasgos cuya explicación comienza a rebasar los marcos teóricos de la teoría de la

³⁸⁸ Alfonso Armas, M; Rodríguez Gómez, G. (2016). La evolución demográfica cubana: una mirada desde las teorías transicionales. ¿Dónde estamos? *Novedades en Población* (24), 1-13.

³⁸⁹ ONEI. (2015). *Anuario demográfico de Cuba 2014*, tabla VI.2. La Habana, Cuba.

³⁹⁰ Martínez Pizarro, J.; Orrego Rivera, J. (2016). *Nuevas tendencias y dinámicas migratorias en América Latina y el Caribe*, 15. Santiago de Chile: Naciones Unidas.

transición demográfica, encontrando sustento cognoscitivo en el esquema analítico de la segunda transición, y complementándose ambas teorías como un cuerpo continuo de análisis que permite mayor claridad a la hora de comprender la evolución secular de la población cubana³⁹¹.

En la lectura que la pastoral debe hacer a la demografía debe ser consciente de la complejidad, de los procesos que ocurren. Cualquier abordaje de un tema en particular, como el envejecimiento de la población, debe tomar en cuenta otros elementos importantes en la población como la natalidad y la emigración.

4.1.2 Antecedentes de la transición demográfica

El envejecimiento poblacional, al igual que otros fenómenos demográficos, requiere de un período de tiempo para la gestación y otro donde se manifiesta. No se llega a estas dinámicas por casualidad o de una manera instantánea, es un fenómeno que toma tiempo de gestación y que a la vez que se manifiesta, se convierte en un reto revertirlo.

4.1.2.1 Descenso de la fecundidad

Los demógrafos cubanos coinciden en que el fenómeno del envejecimiento de la población local se comenzó a gestar a partir de 1974. En el período de 1974 a 1981 hay una reducción aguda en el número de nacimientos, los que se sitúan por debajo de los 150 mil; entre un momento y otro disminuyen en cerca del 30 por ciento, pasan de 203 066 nacimientos en 1974 a 136 211 en 1981. En términos de la tasa global de fecundidad, la contracción es más fuerte, se pasa de 2,9 hijos por mujer en 1974 a 1,6 en 1981, es decir, se reduce aproximadamente en alrededor de 45 por ciento³⁹².

Luego sobreviene una etapa entre 1982 y 1992 cuando hay una recuperación importante en el número de infantes; en todos los años se superan los 155 mil nacimientos. A partir de 1993 los nacimientos siempre están por debajo de los 155 mil, y la tasa global de fecundidad, con valores sumamente bajos, que oscilan entre 1,8 y 1,4 hijos por mujer, sin que se logre el nivel de reemplazo. En el 2006 se produce la cifra más baja de nacimientos de todo el período: 111 323. De ese año al 2012, la natalidad

³⁹¹ Alfonso, Rodríguez Gómez. (2016)., op. cit., 10.

³⁹² CEPDE. (2014)., op. cit., 7.

ha mostrado una ligera recuperación, que ha llevado la tasa global de fecundidad hasta el valor 1,7 y 1,8 hijos.³⁹³

Los demógrafos consideran que el descenso de los valores de la fecundidad es consecuencia de dos factores fundamentales: en primer lugar, el nivel escolar de la población en general y de la mujer en particular, así como su incorporación a la vida social y a la actividad laboral, y en segundo lugar, el desarrollo de un importante plan de atención médica vinculado a la salud reproductiva y materno-infantil, a lo que se le agrega en los años noventa los efectos de la severa crisis económica que afecta al país³⁹⁴. Por su parte, Ángel Toledano, refiriéndose a este fenómeno global, argumenta 11 razones que contribuyen a la disminución de la fecundidad en las poblaciones mundiales, donde se incluyen otros elementos éticos y morales de dicho fenómeno.³⁹⁵

Un detalle a puntualizar es que a partir de 1965 el aborto en Cuba es legal³⁹⁶. Esto ha contribuido considerablemente al descenso de la fecundidad en nuestro país. El informe anual que hace la organización *Abortion Worldwide Report* plantea que sólo en el decenio del 1980 al 1989 nacieron vivos 1 664 830 niños y se hicieron en total de 1 437 246 abortos. Esto significó más de un 86,3 por ciento de abortos por cada 100 niños nacidos vivos. De 3 102 076 embarazos sólo el 53,6 por ciento llegó a feliz término.³⁹⁷ Actualmente, de los países de Latinoamérica que aprueban el aborto, Cuba ocupa el primer lugar en cantidad de abortos y porcentaje de abortos por embarazo, y de América ocupa el segundo, sólo antecedido por Canadá.³⁹⁸

Sobre el tema de la incidencia de los abortos en el crecimiento y envejecimiento de la población cubana no aparece ningún estudio realizado. Sí existen estudios

³⁹³ Ibid., 8.

³⁹⁴ González Rego, R.; Montiel Rodríguez, S.; Oliveros Blet, A. (1999). Evolución de la población cubana en las últimas cuatro décadas. *Scripta Nova* (41). Obtenido en línea: <http://www.ub.edu/geocrit/sn-41.htm>

³⁹⁵ Ver: Apéndice # 4.

³⁹⁶ Martín, I. (02 de Julio de 2013). *Cubainformación*. Obtenido de: <http://www.cubainformacion.tv/index.php/genero/50825-el-aborto-libre-y-gratuito-una-garantia-de-la-revolucion-cubana>

³⁹⁷ Los porcentajes sobre los abortos y nacimientos por embarazos son el resultado de mis cálculos personales en base a los datos sobre la cantidad de abortos en Cuba que se pueden encontrar en línea: <http://www.johnstonsarchive.net/policy/abortion/ab-cuba.html>

³⁹⁸ Johnston, R.; Jacobson, T.W. (2017). *Abortion Worldwide Report*: Obtenido de: https://docs.wixstatic.com/ugd/cacd2b_cf4ba41bc10c44e6a236649b6a790fe4.pdf. Apuntamos que resultó imposible encontrar las fuentes primarias del Ministerio de Salud de Cuba, pero por algunos reportes encontrados en otras publicaciones pude validar la veracidad de estos informes.

realizados en torno al embarazo³⁹⁹ y la natalidad. Esta última es una variable que se encuentra en todos los reportes de población que realizan las instituciones gubernamentales que trabajan la población de Cuba.

4.1.2.2 Descenso de la mortalidad y el aumento de la esperanza de vida

El otro elemento que incidió radicalmente en el envejecimiento de la población fue la disminución de la mortalidad. La mortalidad se mide en términos absolutos por las defunciones que ocurren en un período de tiempo. Por ejemplo, en Cuba entre 1962 y 1984 el número anual de muertes en el país rondó entre 49 mil y 59 mil⁴⁰⁰. A partir de 1985 las defunciones totales del país por primera vez superan las 60 mil, las que se incrementan anualmente superando las 89 mil en el año 2012, vinculado este aumento a defunciones que dejan de ocurrir tempranamente y se traspasan a edades más adultas por el aumento continuado de la esperanza de vida⁴⁰¹.

El aumento de la sobrevivencia a distintas edades refuerza los comentarios sobre la evolución positiva en los cambios de la mortalidad en el contexto de la sociedad cubana. Mientras que alrededor del año 1970 alcanzaban los 60 años de edad el 81 por ciento de los efectivos de una generación, para el período 2011-2013 lo logra más del 89 por ciento. Lo mismo sucede con los que llegan a 80 años; en el período 1969-1971 solamente el 37 por ciento de los nacidos lograba alcanzar esa edad. Para 2011-2013 más del 54 por ciento cumplen 80 años.⁴⁰²

Entre 1970 y 2012 el aumento de la esperanza de vida al nacer para la población cubana fue de 8,41 años, con un promedio anual de incremento de 0,20 años. Este comportamiento es positivo, la experiencia histórica ha mostrado que cuando los niveles de mortalidad son bajos, es decir una esperanza de vida al nacer alta, los incrementos en términos absolutos se hacen menos evidentes, independientemente de las mejoras

³⁹⁹ Herrera León, Lorenzo I. (2010). *Una visión sociodemográfica del embarazo*. La Habana, Cuba: CEDEM.

⁴⁰⁰ CEPDE. (2006). *Anuario demográfico de Cuba 2005*, 71. La Habana, Cuba: ONE.

⁴⁰¹ CEPDE. (2014)., op. cit., 8.

⁴⁰² ONEI. (2014). *La esperanza de vida 2011-2013. Cálculos para Cuba y provincias por sexo y edades*, 15-16. La Habana, Cuba: ONEI.

en los sistemas de salud. El descenso sostenido de las tasas de mortalidad atenúa⁴⁰³ progresivamente el aumento de la esperanza de vida⁴⁰⁴.

La esperanza de vida al nacimiento para Cuba en el período 2011-2013 alcanzó el valor de 78,45 años. Para el período 2005-2007 era de 77,97, con un incremento de 0,48 años entre un período y otro. Las mujeres alcanzaron los 80,45 años y los hombres 76,50, con un diferencial de 3,95 años. Los hombres presentaron entre 2005-2007 y 2011-2013 un incremento mayor que las mujeres (0,50 versus 0,43 años).⁴⁰⁵

En 2012 Cuba ocupaba el lugar 23 de los países con mayor esperanza de vida en el mundo. En el contexto de Latinoamérica ocupaba el segundo lugar, sólo por detrás de Costa Rica, y en América ocupaba el tercer lugar antecedido por Canadá (10)⁴⁰⁶ y Costa Rica (20)⁴⁰⁷.

El gráfico que presentamos a continuación nos muestra cómo la disminución de los nacimientos y las defunciones han contribuido al envejecimiento de la población cubana en el período que abarca desde 1965 a 2010.

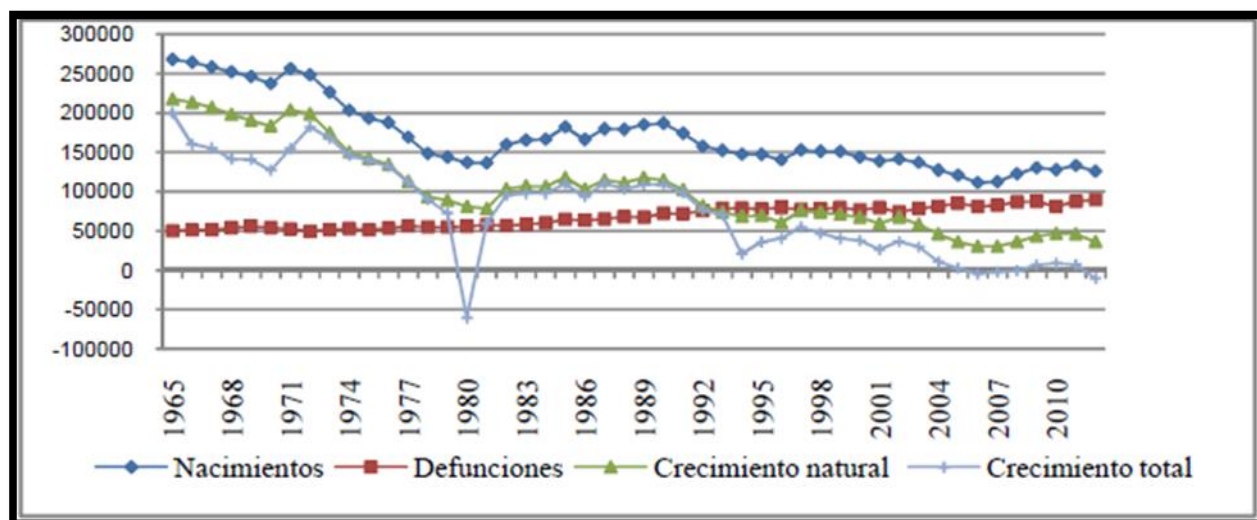


Figura 4.3⁴⁰⁸

⁴⁰³ Nota: Aquí se refiere al elemento de ganancia en la esperanza de vida. Mientras una población es más envejecida esto no determina que el aumento de la esperanza de vida siga creciendo. Este elemento aumenta más cuando una población no es envejecida.

⁴⁰⁴ ONEI. (2014)., op. cit., 14.

⁴⁰⁵ Ibid., 17.

⁴⁰⁶ El número entre paréntesis se refiere al lugar que ocupaba entre los países con más esperanza de vida en el mundo.

⁴⁰⁷ Ibid., 21.

⁴⁰⁸ Figura copiada de: CEPDE. (2014). *Estudio sobre envejecimiento y población a partir del censo de población y viviendas 2012*, 7. La Habana, Cuba: ONEI.

4.1.2.3 Emigración

Como ya habíamos explicado con antelación, la emigración es otro de los elementos a tomar en consideración cuando se valora el fenómeno del envejecimiento de la población. Este es un elemento a tomar en cuenta para referirnos a los antecedentes que contribuyen al envejecimiento de la población en Cuba. Elemento no mencionado cuando se analiza este fenómeno en Cuba.⁴⁰⁹

Julio Pérez Díaz, demógrafo cubano exiliado en España, manifiesta que las migraciones influyen en la pirámide de población porque no se reparten por igual entre las diferentes edades. Especialmente las grandes corrientes migratorias de nuestro siglo han tenido por protagonistas a jóvenes en busca de trabajo. Los efectos para los lugares de origen no se limitan a la despoblación y a la escasez de jóvenes. Si quiere entenderse el gran envejecimiento de las áreas rurales y de interior de la mayoría de los países desarrollados, así como la relativa juventud de las zonas urbanas, no son la mortalidad o la fecundidad las que deben centrar el análisis, sino las migraciones.⁴¹⁰

Observando las corrientes migratorias en Cuba podemos afirmar que desde 1960 Cuba comenzó a manifestar un saldo migratorio negativo, lo que lo posicionaba en la condición de país emisor de migrante.⁴¹¹ A partir de 1974, cuando las tasas de fecundidad comenzaron a manifestar una tendencia decreciente, se mantuvo este fenómeno y se agudizó en el año 1980 con la salida de 141 742 habitantes, y en 1994 con la salida de 47 844 habitantes. Justo a partir de esta última fecha la tendencia que se manifestó en el saldo migratorio negativo fue siempre superior a los 20 000 habitantes.

Antonio Aja manifiesta que las causas que provocaron estas migraciones, aunque presentan condicionantes diversas, tenían como elemento común las contradicciones de orden político y la situación económica imperante, agudizadas a partir de 1960, cuando el elemento político constituyó la causa principal de las salidas de cubanos al exterior. Desde entonces, los factores económicos, políticos y sociales han estado presente en

⁴⁰⁹ Hago esta crítica porque es interesante que en un clásico del envejecimiento de la población como “Estudio sobre envejecimiento y población a partir del censo de población y viviendas 2012”, no aparezca un acápite para explicar cómo ha incidido este aspecto en el envejecimiento de la población.

⁴¹⁰ Pérez Díaz, J. (2010). Las causas del envejecimiento demográfico. ¿Por qué cambian las estructuras por edades? Obtenido de: <https://apuntesdedemografia.com/envejecimiento-demografico/que-es/las-causas-del-envejecimiento-demografico>

⁴¹¹ Para ver el análisis de datos que realizó con respecto al saldo migratorio: CEPDE. (2006). *Anuario demográfico de Cuba 2005*, 169. La Habana, Cuba: ONE.

los procesos migratorios externos de Cuba, con particular énfasis en los momentos de crisis de las relaciones económicas, base de la búsqueda de nuevos horizontes y posibilidades, en los Estados Unidos, España y algunos países del área del Caribe fundamentalmente⁴¹².

Esta emigración constante inevitablemente erosiona el contexto poblacional cubano y genera diferentes desafíos. Antonio Aja considera que los retos que deja la emigración en la nación cubana se pueden categorizar en el orden de lo individual, social, nacional, demográfico, cultural, familiar y jurídico. Aunque no pretende agotar las múltiples aristas que cada esfera en sí misma pudiera suscitar⁴¹³.

Ante la realidad de que Cuba, como país, presenta un fenómeno atípico del envejecimiento de la población, es necesario emprender nuevos caminos en la comprensión de este proceso. Se precisa de parte de las instituciones que manejan la demografía en Cuba una intencionalidad en el estudio del tema de las migraciones y la influencia en el envejecimiento de la población. Esto nos ayudaría a tener una lectura más integradora de este proceso multifactorial y no conformarnos exclusivamente con los índices de natalidad y de defunción. Bien Cuba pudiera aportar al contexto teórico de la demografía un nuevo modelo que explique el envejecimiento de la población.

4.2 Manifestaciones del envejecimiento en Cuba

Haciendo una contextualización de este proceso de envejecimiento queremos plasmar cómo se manifiesta este fenómeno de envejecimiento en Cuba y cuáles son las características que presenta.

Cuba es un país que se organiza territorialmente en provincias y municipios. Una resolución del Primer Congreso del Partido Comunista de Cuba, en diciembre de 1975, indicó la aplicación de una nueva distribución política administrativa del país, con la finalidad de lograr una vinculación más directa entre la dirección nacional y la base, en correspondencia con las exigencias de nuestro desarrollo económico y social planificado.

⁴¹² Aja Díaz, Antonio. (2002). *La emigración cubana. Balance en el siglo XX*, 3. La Habana, Cuba. CEMI, Centro de Estudios de Migraciones Internacionales. Obtenido en: <http://bibliotecavirtual.clacso.org.ar/ar/libros/cuba/ceimi/emig.pdf>

⁴¹³ Aja Díaz, Antonio. (2014). *Al cruzar las fronteras* (2da. Edición), 269-273. La Habana, Cuba: Editorial de Ciencias Sociales.

Para 1976 había en Cuba 14 provincias y un municipio especial que comenzó a llamarse Isla de la Juventud a partir de 1978.⁴¹⁴

En 2011 se realiza una nueva división político-administrativa donde se divide la antigua provincia de La Habana en dos: Mayabeque y Artemisa. Además, se incorporan a la provincia de Artemisa tres municipios de Pinar del Río, y cada una de estas tres provincias queda balanceada con 11 municipios. Varadero deja de ser municipio y pasa a Cárdenas, y en total Cuba queda con 15 provincias, un municipio especial, Isla de la Juventud, y 168 municipios.⁴¹⁵

4.2.1 Las provincias que más envejecen

En la geografía del envejecimiento de la población cubana encontramos que las provincias que más envejecen en Cuba entre el período de los dos últimos censos en Cuba (2002 y 2012) son Villa Clara, La Habana y Sancti Spíritus, alcanzando en el censo de 2012 las cifras de 21,9 por ciento, 19,9 por ciento y 19,7 por ciento de población de 60 años y más, respectivamente⁴¹⁶.

Este estudio apunta que las provincias donde hubo un mayor incremento de la proporción de personas adultas mayores fueron Pinar del Río y Las Tunas; también el Municipio Especial Isla de la Juventud mostró un incremento en este sentido, aunque se mantiene como el territorio de mayor peso de población en edades activas del país. Estas demarcaciones junto con Guantánamo presentan también la reducción más significativa de la proporción de población de 0-14 años⁴¹⁷.

Para 2010 todas las provincias del país, excepto Guantánamo y el Municipio Especial Isla de la Juventud, se encontraban en el Grupo III⁴¹⁸ de envejecimiento poblacional con valores por encima de 15 por ciento la población de 60 años y más respecto al total, siendo estos dos últimos territorios los que presentaban los índices más bajos incluidos en el Grupo II, con valores entre 13,4 y 14,4, respectivamente, que lo

⁴¹⁴ La fuente de esta información la puede ver en: Núñez Betancourt, A. (01 de enero de 2011). Cuba, sus provincias y municipios en el tiempo. *Diario Granma*. Obtenido en: <http://www.granma.cu/granmad/2011/01/01/nacional/artic03.html>

⁴¹⁵ Ibid.

⁴¹⁶ CEPDE. (2014)., op. cit., 21.

⁴¹⁷ Ibid.

⁴¹⁸ Esta es una tipología específica que usa ONEI y aparece explicada en: ONEI. (2016). *El envejecimiento de la población. Cuba y sus territorios de 2015*, 3. La Habana, Cuba: ONEI. Esta calificación difiere a la de la CEPAL. Para ver la categorización de la CEPAL ver: CEPAL. (2009). Op. Cit.

ubican como los territorios menos envejecidos del país.⁴¹⁹ Dos años más tarde, todas las provincias se encontraban en el Grupo III de envejecimiento poblacional porque Guantánamo y la Isla de la Juventud tenían índices de 15,5 y 15, 2, respectivamente⁴²⁰.

Para 2015 las tres provincias más envejecidas seguían siendo las mismas de 2012 (Villa Clara, La Habana y Sancti Spíritus) pero con tasas de envejecimiento más elevadas (22,8, 20,8 y 20,6 en ese orden). Las que mostraban las tendencias más bajas eran Guantánamo y la Isla de la Juventud (16,7 y 17,0).⁴²¹ Veamos el panorama nacional a continuación en el siguiente gráfico:

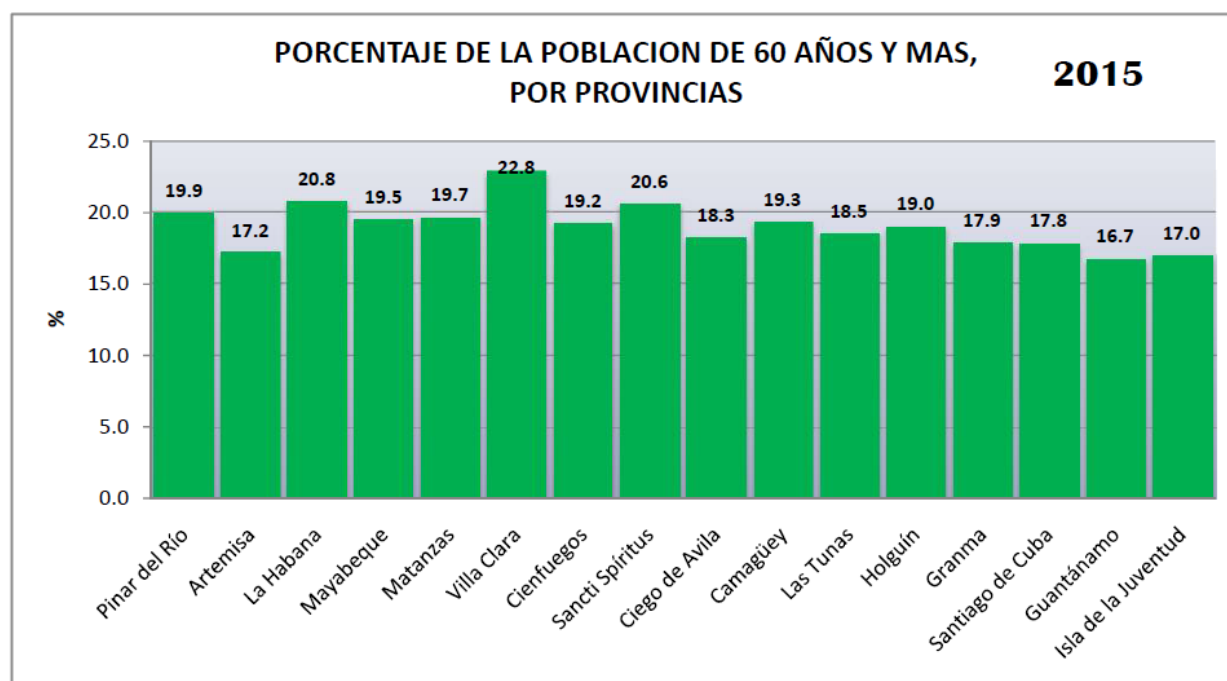


Figura 4.3 Envejecimiento de la población cubana 2015.⁴²²

En cuanto a las municipalidades, para 2010 los municipios más envejecidos eran Plaza de la Revolución, Placetas, Diez de Octubre y Unión de Reyes, con 26,3, 23,5 y 23,2 por ciento de adultos mayores, respectivamente⁴²³. Para 2015 esta realidad había recibido un cambio en cuanto a los lugares y los porcentajes, siendo los más envejecidos

⁴¹⁹ ONEI. (2011). *Encuesta nacional de envejecimiento poblacional 2010*, 8. La Habana, Cuba: ONEI.

⁴²⁰ CEPDE. (2014)., op. cit., 22.

⁴²¹ ONEI. (2016)., op. cit., 6..

⁴²² Ibid

⁴²³ ONEI. (2011)., op. cit., 8.

Plaza de la Revolución, Placetas y Unión de Reyes, con 27,7, 24,9 y 24,5 por ciento de adultos mayores, respectivamente⁴²⁴.

Para 2010 el municipio donde había mayor cantidad de personas adultas mayores era Santiago de Cuba con 82 867, siguiéndole Holguín con 60 481, y a continuación Camagüey con 59 536 habitantes en esas edades⁴²⁵. Para 2015 los municipios con mayor cantidad de personas eran los mismos, pero debe notarse el aumento. El municipio donde hay más cantidad de personas adultas mayores es Santiago de Cuba con 95 788, siguiéndole Holguín con 69 022 y Camagüey con 67 002 habitantes en esas edades⁴²⁶.

Si nos ubicamos en la geografía cubana nos percatamos que este es un fenómeno que afecta nacionalmente porque todos los índices son superiores al 17 por ciento, exceptuando a Guantánamo que se viene acercando con un 16.7 por ciento de la población. Potencialmente todas las provincias en el país tienden a seguir aumentando las cifras de envejecimiento y es una tendencia a mantenerse. Esta es una razón de peso para manifestar la importancia de esta investigación y lo que le puede aportar a la pastoral en Cuba.

Para 2010 el municipio más joven del país era Moa, en la provincia de Holguín, con sólo el 10.3 por ciento de la población con más de 60 años. Luego le seguía Yateras, en la provincia de Guantánamo, con un 11.6 por ciento⁴²⁷. Para 2015 estos índices habían variado; Yateras se había convertido en el municipio más joven con un 12,6 por ciento de la población con más de 60 años y Caimanera, que se encuentra en la misma provincia, tenía un 12.9 por ciento⁴²⁸.

Con respecto a la ubicación de la población envejecida hay una tendencia de que se posicione en el contexto urbano. Para 2010 no aparecía ninguna indicación al respecto. Para 2015 el 79.1 por ciento de la población habitaba en el contexto urbano y el 20.9 radicaba en el área rural⁴²⁹.

⁴²⁴ ONEI. (2016)., op. cit., 4.

⁴²⁵ ONEI. (2011)., op. cit., 8.

⁴²⁶ ONEI: (2016)., op. cit., 4.

⁴²⁷ ONEI. (2011). op. cit., 8.

⁴²⁸ ONEI. (2016). op. cit., 21.

⁴²⁹ Ibid., 12.

Un rasgo distintivo del envejecimiento demográfico es el predominio femenino, debido a que las mujeres viven más tiempo, lo que produce un aumento de su proporción en las edades más avanzadas. Este es un proceso que ha estado ocurriendo paulatinamente en la población cubana. En el censo de 2002, por cada 100 hombres hay 108,6 mujeres de 60 a 74 años, cifra que aumenta a 119,9 mujeres en el grupo de 75 años y más. En el estudio de 2012 por cada 100 hombres hay 111,6 mujeres de 60 a 74 años, aumentando a 121,7 en el grupo de 75 y más. En ambos censos el grupo de 75 años y más tiene mayores índices de feminidad –mujeres por cada cien hombres- que el de 60 a 74 años en todas las provincias del país⁴³⁰. La población mayor de 60 años según el sexo indicaba para 2015 que había un 53.1 de hembras y un 46.9 de varones.

4.3 Manifestaciones del envejecimiento en los municipios

En nuestra investigación hemos escogido estos tres municipios por las siguientes razones: el municipio Plaza de la Revolución es el más envejecido del país⁴³¹; Diez de Octubre es el segundo municipio más envejecido de la capital cubana y duodécimo del país⁴³², y el municipio Playa es el tercero más envejecido de La Habana y el décimo tercero del país⁴³³. Todos estos municipios nos pueden aportar diferentes aristas dentro del contexto del envejecimiento de la población. Además, en los municipios de Playa y Diez de Octubre podemos encontrar referentes para el trabajo con los ancianos en el marco de la pastoral. Estos tres municipios en su conjunto están entre los 15 municipios más envejecidos del país.

4.3.1 El envejecimiento manifestado en el municipio Playa

El municipio Playa se encuentra localizado al noroeste de la provincia de La Habana. Limita al oeste con la provincia Artemisa, al suroeste con municipio La Lisa, al sur con Marianao y al este con el río Almendares que lo limita del municipio Plaza de la Revolución y de una pequeña parte del municipio Cerro.

En el período que comprende los años del 2005-2011 podemos observar que el crecimiento de la población de este municipio tuvo un saldo negativo. En el año 2012 se notó un ligero aumento de la población y luego la población volvió a mostrar los mismos

⁴³⁰ CEPDE. (2014)., op.cit., 23.

⁴³¹ Ver nota al pie 405.

⁴³² ONEI. (2016)., op. cit., 19-23.

⁴³³ Ibid.

parámetros de decrecimiento hasta el 2015. La mayor cifra de población en el período que comprenden los años del 2005 al 2015 la encontramos en el año 2005 y la menor en el 2011. La tendencia de crecimiento de la población de esta localidad tiende a seguir en los parámetros negativos.⁴³⁴

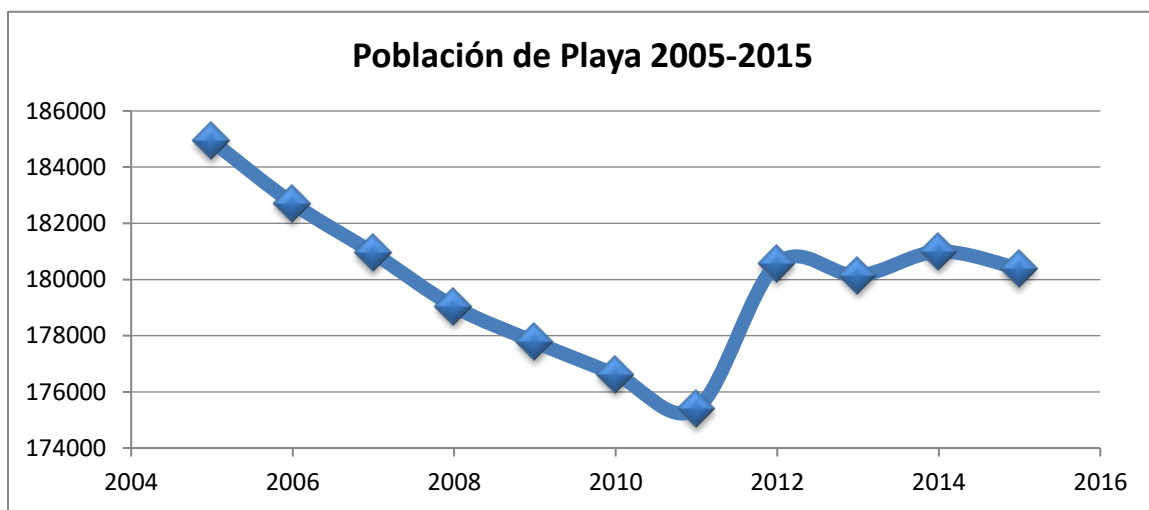


Figura 4.4⁴³⁵

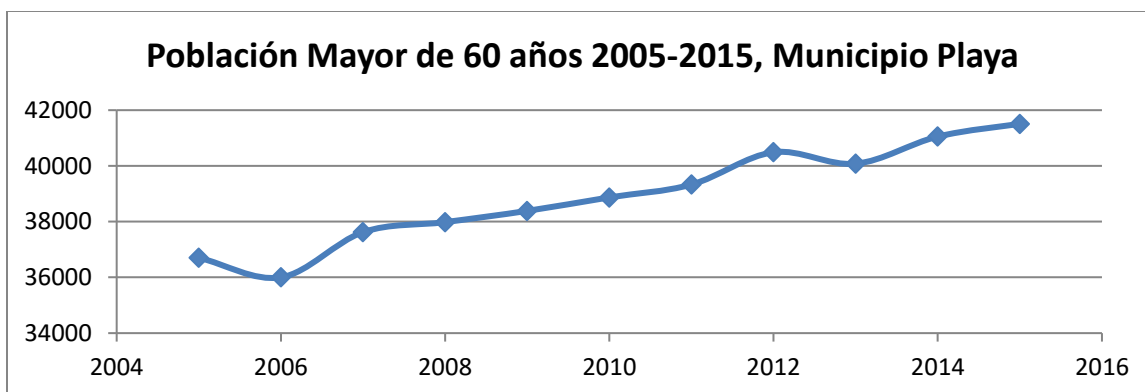
Hay una característica típica en la población del municipio Playa (que se repetirá en la de los otros dos municipios a estudiar). Mientras decrece el número de habitantes aumenta la población mayor de 60 años con respecto a los otros grupos etarios. Esta característica es una clara evidencia de una población envejecida. El grupo etario mayor de 60 años creció desde 36706 habitantes para el año 2005 a 41508 habitantes para el año 2015⁴³⁶, y según la estructura por edades de este municipio la tendencia va en aumento⁴³⁷.

⁴³⁴ A partir de aquí todos los datos han sido tomados de ONEI. Obtenido en: <http://www.one.cu/publicaciones/cepde>. Los análisis de los mismos son trabajo de la investigación del autor.

⁴³⁵ Datos tomados de ONEI. Obtenido en: <http://www.one.cu/publicaciones/cepde>

⁴³⁶ Ibid.

⁴³⁷ Albizu-Campos Espiñeira, J. C. (2015). Cuba. Escenarios demográficos hacia 2030. *Novedades en Población*, 11(21), 1-25.

Figura 4.5⁴³⁸

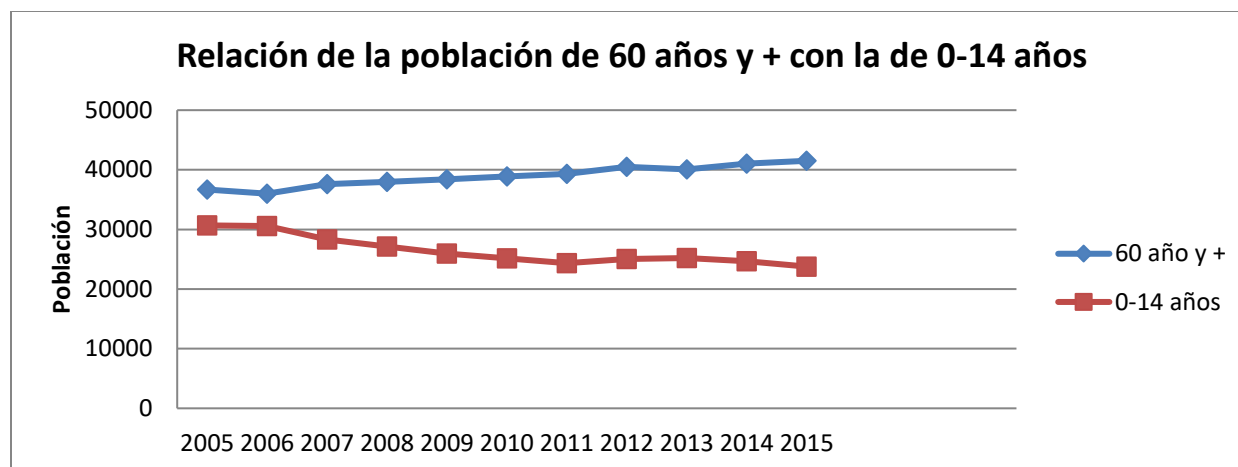
La relación de la población mayor de 60 años con la población de 0-14 años tiende al aumento, como una muestra del envejecimiento. Mientras la población de 60 años y más aumenta, la población de 0-14 años disminuye sustancialmente. Este último grupo poblacional ha ido decreciendo de 30679 habitantes en el 2005 a 23773 habitantes en el 2015.⁴³⁹ Este aumento de la relación de la población mayor de 60 años con la de 0-14 años incide directamente en el aumento de los índices de envejecimiento de la población. De 119,6 por ciento de índice de envejecimiento en el año 2005 avanzó hasta un 174,6 por ciento para el año 2015⁴⁴⁰. Esto indica que para el año 2015 había 1746 habitantes mayores de 60 años por cada mil habitantes de 0-14 años de edad. Sin lugar a dudas, esta es una situación que preocupa y que incide directamente en el reemplazo poblacional generando los saldos negativos de crecimiento de la población ⁴⁴¹.

⁴³⁸ Datos tomados de ONEI. Obtenido en: <http://www.one.cu/publicaciones/cepde>

⁴³⁹ Ibid.

⁴⁴⁰ El índice de envejecimiento se calcula así: población mayor de 60 años/población menor de 15 años por 100. En algunos casos se considera la población mayor de 65 años y la población menor de 16: Ver: INE. (2017)., op. cit. 33.

⁴⁴¹ Datos tomados de ONEI y procesado por autor. Ver Apéndice # 4 donde aparece una tabla con toda la información procesada del municipio Playa. Obtenido en: <http://www.one.cu/publicaciones/cepde> Reemplazo Poblacional Ver: Barros Díaz, O. Z. (2002)., op.cit., 10,16,22.

Figura 4.6⁴⁴²

Si observamos la población mayor de 60 años en relación con la población comprendida entre 15-59 años notaremos que existe un aumento de la misma. De 312 habitantes mayores de 60 años por cada mil habitantes entre los 15 y 59 años en el año 2005 hubo un aumento a 361 por cada mil habitantes para el año 2015.⁴⁴³ Dato que influye directamente en los índices de población económicamente activa y no activa.

Lo anteriormente expuesto incide en el aumento del porcentaje de la población que comprende los mayores de 60 años, de un 19,8 por ciento de la población mayor de 60 años en el año 2005 a un 23 por ciento en el año 2015 y con tendencia al alza⁴⁴⁴.

Sin dudas, Playa es un municipio que se encuentra en transición demográfica muy avanzada con índices de envejecimiento altos y que apuntan a seguir aumentando. Este fenómeno local contribuye a que nacionalmente se muestre una tendencia al alza de estos parámetros y localmente es un ejemplo de la manifestación de este proceso poblacional.

4.3.2 El envejecimiento manifestado en el municipio Plaza de la Revolución

El municipio Plaza de la Revolución se encuentra ubicado al norte de la provincia de La Habana. Limita al norte con el Malecón Habanero, al sur con el municipio Cerro, al este con el municipio Centro Habana y al oeste con los municipios Playa y Marianao. Tiene una extensión territorial de 11, 8 Km². El municipio debe su nombre a la plaza de

⁴⁴² Datos tomados de ONEI. Obtenido en: <http://www.one.cu/publicaciones/cepde>

⁴⁴³ ONEI. (2016)., op. cit.,39.

⁴⁴⁴ Ibid.

actos que se encuentra en su territorio. Poblacionalmente se caracteriza por ser el municipio más envejecido en el país⁴⁴⁵.

Su población, al igual que la del municipio Playa, ha decrecido en el período que abarca los años del 2005 al 2015. En este lapso de tiempo este municipio pasó de tener una población de 159730 habitantes en el año 2005 a tener una población de 146340 habitantes para el año 2015. Justo para el último año de este período la población de este municipio representaba el 6,8 por ciento de la población de la provincia de La Habana.⁴⁴⁶ La tendencia al decrecimiento de la población es una constante que se mantendrá en este municipio por el período que comprende entre los años 2005 y 2015. No existe ni un año de recuperación de la cantidad de población para este período, como podemos ver en los otros dos municipios que estudiamos. El municipio Plaza de la Revolución siguió perdiendo población por todos estos años. Ni la ley migratoria adoptada por el gobierno de Cuba, que podía influir ficticiamente y traer un cambio positivo a esta realidad de decrecimiento poblacional, pudo influir positivamente en la realidad poblacional de este municipio⁴⁴⁷.

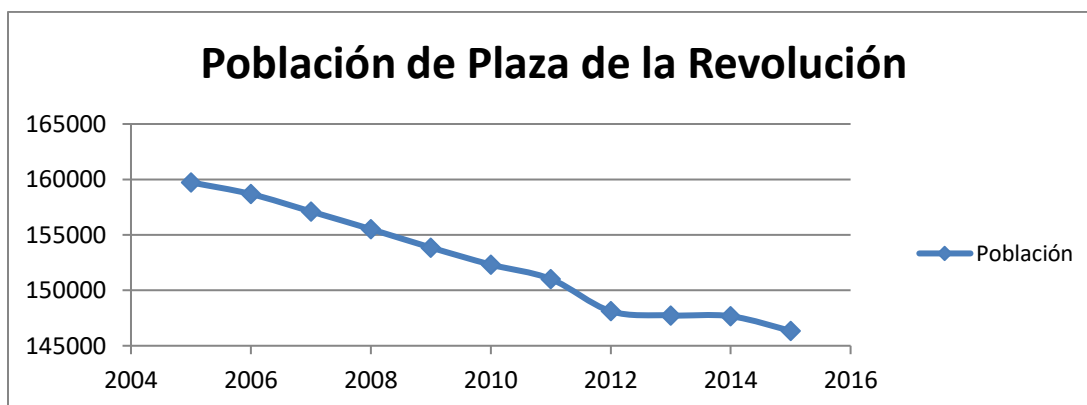


Figura 4.7⁴⁴⁸

Plaza de la Revolución al ser el municipio más envejecido del país el único grupo poblacional que muestra crecimiento es el de 60 años y más, pero no siempre ha sido así. Hasta 2011 este grupo poblacional mantuvo una tendencia al crecimiento, pero a

⁴⁴⁵ Ver pág. 136.

⁴⁴⁶ Datos tomados de ONEI. Obtenido en: <http://www.one.cu/publicaciones/cepede>

⁴⁴⁷ Ver nota 373.

⁴⁴⁸ Ibid.

partir del 2013 hasta el 2015 se mostró decrecimiento en el mismo grupo poblacional, como una tendencia que se suma al decrecimiento de la población visto anteriormente⁴⁴⁹.

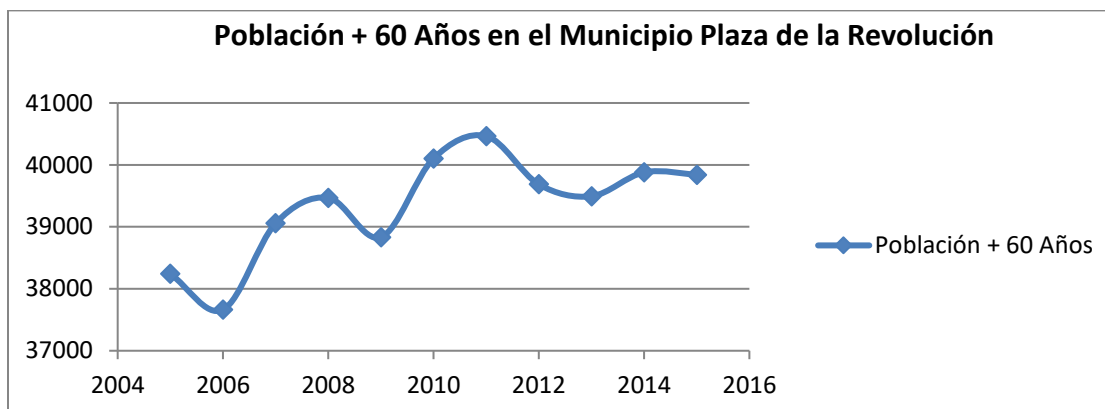


Figura 4.8⁴⁵⁰

Lo más inquietante de la lectura de la población de este municipio es la relación de la población mayor de 60 años con la población de 0-14 años. En el período que estudiamos, la población mayor de 60 años ha superado el doble con relación a la población de 0-14 años. De 1645 personas mayores de 60 años por cada mil habitantes entre 0-14 años en el 2005, pasó a 2384 en el 2015. El índice de envejecimiento para el 2015 es superior al 238 por ciento. Podemos decir con toda seguridad que el municipio Plaza de la Revolución hay más del doble de abuelos que nietos.⁴⁵¹

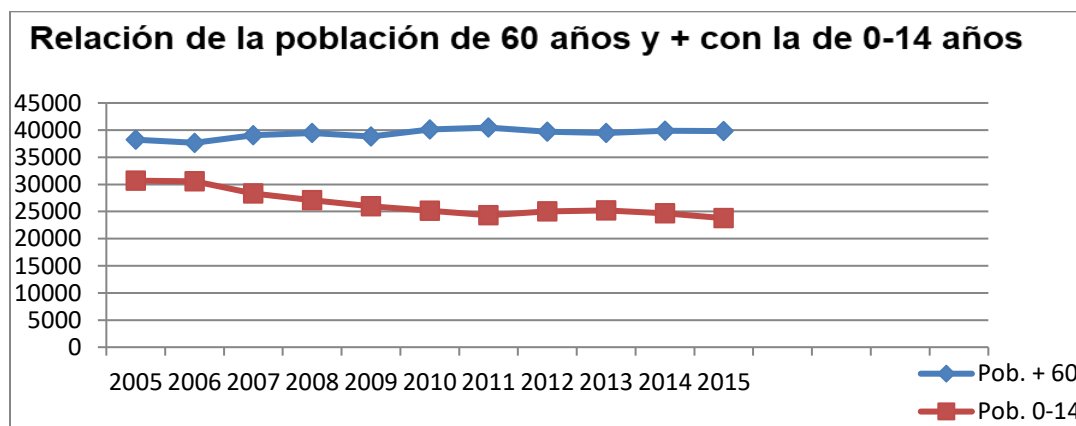


Figura 4.9⁴⁵²

⁴⁴⁹ Para entender este proceso de decrecimiento de la cantidad de ancianos y a su vez la futura disminución de la esperanza de vida, puede ver el comentario de la página 131 al respecto.

⁴⁵⁰ Ibid.

⁴⁵¹ Ibid.

⁴⁵² Ibid

La relación del grupo etario mayor de 60 años con el comprendido entre 15-59 años ha mostrado un aumento. En el 2005 este municipio tenía 389 personas mayores de 60 años por cada mil habitantes entre 15-59 años. Para el 2015 esta cifra se elevó a 444 personas mayores de 60 años por cada mil habitantes entre 15-59 años. Así que no solo la población de reemplazo⁴⁵³ está por debajo de los parámetros establecidos, sino que peligra la relación entre la población económicamente activa con la no activa⁴⁵⁴.

Es, sin dudas, el municipio Plaza de la Revolución el municipio más envejecido en el país por todo el período 2005-2015. La tendencia del envejecimiento de este municipio ha marcado un aumento en esta etapa. Del 23,9 por ciento de la población mayor de 60 años para el 2005 llegó a tener un 27,2 por ciento para el 2015.⁴⁵⁵ Según Diego Enrique González Galván, este municipio se encuentra entre las unidades regionales más envejecidas de América Latina y el Caribe⁴⁵⁶.

4.3.3 El envejecimiento manifestado en Diez de Octubre

El municipio Diez de Octubre debe su nombre a una de las primitivas vías de comunicación que atravesaba el territorio con dirección norte-sur, comunicando la Villa de San Cristóbal de La Habana con el interior. Se encuentra ubicado al oeste y limita al norte con los municipios Regla y La Habana Vieja, al este el municipio San Miguel del Padrón, al sur el municipio Arroyo Naranjo, al oeste el municipio Cerro. Tiene una extensión territorial de 2,27 km² que representa el 2 por ciento del total provincial.

Su población, al igual que la del municipio Playa y Plaza de la Revolución ha decrecido en el período 2005 -2015. En este lapso de tiempo este municipio pasó de tener una población de 223340 habitantes en el año 2005 a tener una población de 201385 habitantes para el año 2015. Justo para el último año de este período la población

⁴⁵³ La población de reemplazo está directamente relacionada con la tasa de dependencia que se establece entre la población mayor de 60 años en relación con la población de 0-14 años.

⁴⁵⁴ La relación de dependencia entre la población mayor de 60 años y la que comprende entre 15-59 años nos arrojan los indicadores que establecen la población económicamente activa con la económicamente no activa.

⁴⁵⁵ ONEI. (2016)., op. cit., 39.

⁴⁵⁶ Este dato lo obtuve durante una entrevista con Diego Enrique González Galván, que es Investigador Auxiliar y Subdirector del Centro de Estudios de Población y Desarrollo (CEPDE) de la Oficina Nacional de Estadística e Información (ONEI) de Cuba. Profesor Asistente adjunto de la Facultad de Filosofía e Historia de la Universidad de La Habana. Autor de otros artículos relacionados con proyecciones y escenarios demográficos. Elabora las proyecciones de población oficiales de Cuba y sus provincias desde hace más de 20 años.

de este municipio representaba el 9,4 por ciento de la población de la provincia de La Habana.⁴⁵⁷

Un dato que resulta interesante, con respecto al crecimiento de la población de este territorio, es que para el 2005 era el municipio con más población en la provincia de La Habana. Para el 2015 esta realidad ya había cambiado pasando a ser el segundo municipio más habitado de la provincia, antecedido por el municipio Arroyo Naranjo. Este cambio se debió a la pérdida de población que sufrió este municipio. Diez de Octubre es el segundo municipio de la capital que más ha perdido población en el período 2005-2015, antecedido por el municipio Centro Habana.⁴⁵⁸

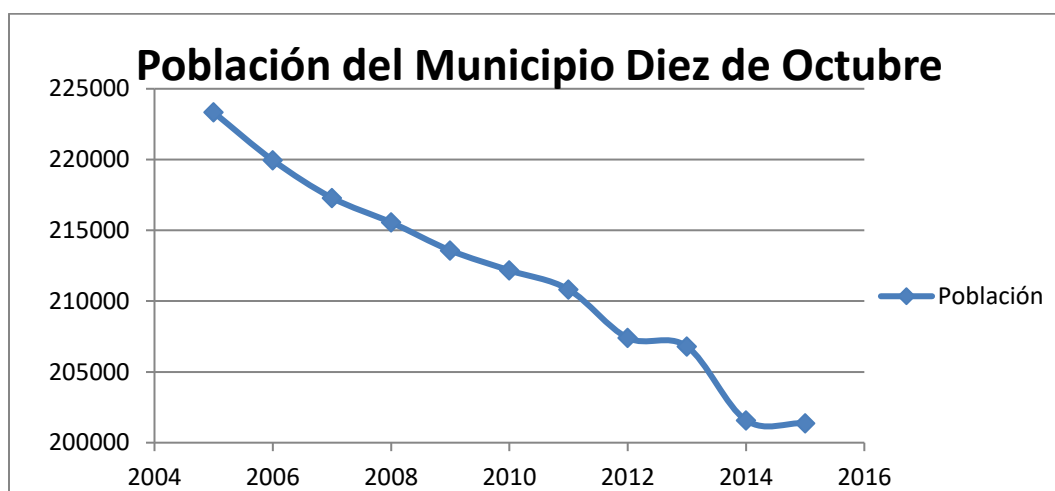


Figura 4.10⁴⁵⁹

Diez de Octubre también presenta sus propias características con respecto a la población envejecida. Para el año 2005 la población mayor de 60 años era de 48879 habitantes, siendo la primera localidad de la capital y la tercera municipalidad del país, antecedita por el municipio Santiago de Cuba y Holguín.⁴⁶⁰

Del año 2005 hasta el año 2011 este grupo poblacional mantuvo una tendencia al crecimiento llegando a tener 49552 habitantes mayores de 60 años, pero a partir del 2012 hasta el 2015 mostró decrecimiento en el mismo grupo poblacional, como una

⁴⁵⁷ Datos tomados de ONEI. Obtenido en: <http://www.one.cu/publicaciones/cepde>

⁴⁵⁸ Para corroborar esta información se consultó los datos de población de 2005 de los municipios mencionados en la fuente de datos de ONEI ya que no están publicados. Para los datos del 2015 puede comparar en el Anuario Demográfico de Cuba 2015.

⁴⁵⁹ Datos tomados de ONEI. Obtenido en: <http://www.one.cu/publicaciones/cepde>

⁴⁶⁰ Para corroborar estos datos puede ver: ONE, (2006). *Estudio de envejecimiento en Cuba 2006*, 29. La Habana: ONE.

tendencia que se suma al decrecimiento de la población que ha sufrido este municipio de la capital del país. Para el 2015 la población mayor de 60 años había decrecido hasta 46601 habitantes, siendo la mayor de la provincia de La Habana y la quinta del país, antecedida por Santiago de Cuba, Holguín, Camagüey y Santa Clara⁴⁶¹.

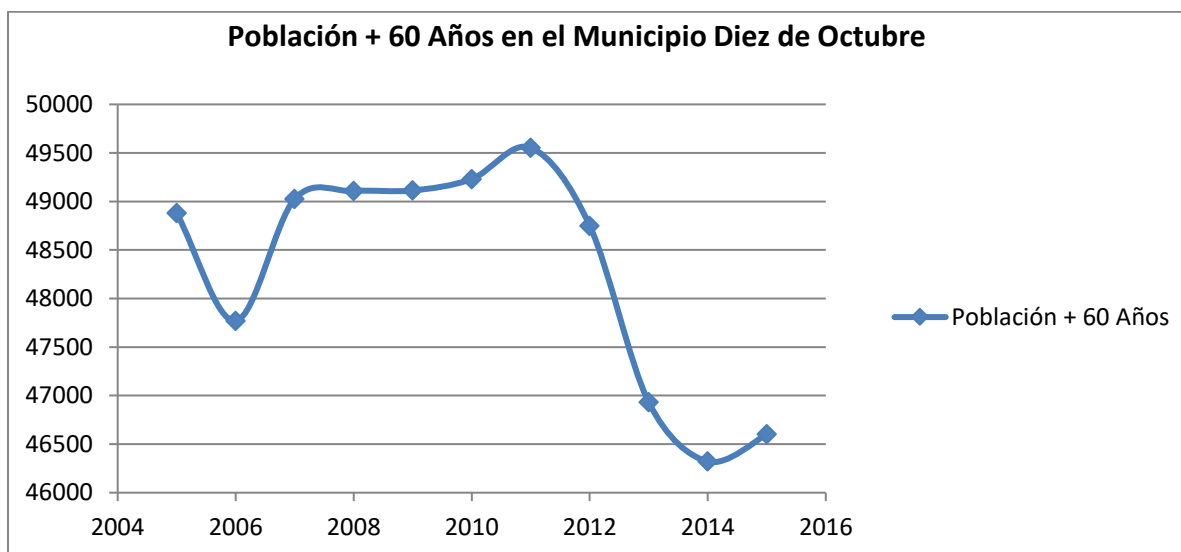


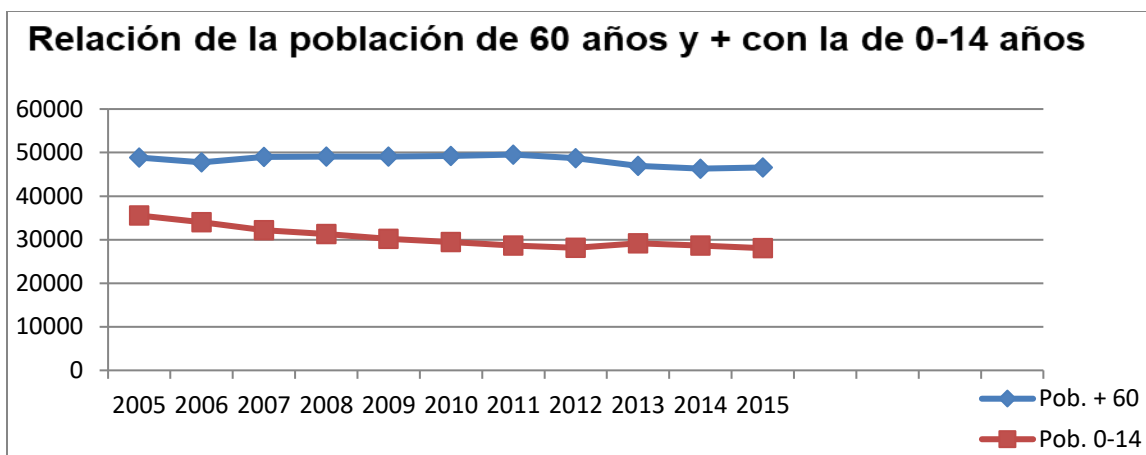
Figura 4.11⁴⁶²

Con respecto a la relación de la población mayor de 60 años con la población de 0-14 años en el período que estudiamos la población mayor de 60 años creció con relación a la población de 0-14 años. De 1374 personas mayores de 60 años por cada mil habitantes entre 0-14 años en el 2005, pasó a 1661 personas por cada mil habitantes de 0-14 años en el 2015. El índice de envejecimiento para el 2015 es superior al 166,1 por ciento.⁴⁶³ En estos valores inciden directamente los bajos índices de natalidad que se ha manifestado en este municipio.

⁴⁶¹ Ibid.

⁴⁶² Datos tomados de ONEI. Obtenido en: <http://www.one.cu/publicaciones/cepde>.

⁴⁶³ Ibid.

Figura 4.12⁴⁶⁴

Con respecto a la relación del grupo etario mayor de 60 años con el comprendido entre 15-59 años, también ha mostrado un ligero aumento, no como la relación anteriormente vista. En el 2005 este municipio tenía 352 personas mayores de 60 años por cada mil habitantes entre 15-59 años. Para el 2015 esta cifra se elevó a 368 personas⁴⁶⁵. En esta característica incide directamente la pérdida de población.

En relación al índice de envejecimiento, el municipio Diez de Octubre fue en 2005 el segundo municipio más envejecido en el país y de la capital en el 2005, con el 21,9 por ciento de la población con más de 60 años. Para el 2015 el índice de envejecimiento de la población era de 23,1 por ciento manteniéndose como el segundo de la capital pero convirtiéndose en el duodécimo del país.⁴⁶⁶ Con esta información podemos corroborar cómo se mantiene al alza el índice de envejecimiento en esta localidad y en todo el país.

Hasta donde hemos analizado la información demográfica podemos afirmar que: Los municipios Playa, Plaza de la Revolución y Diez de Octubre se encuentran, demográficamente hablando, en un proceso de transición demográfica muy avanzada. Uno de los aspectos en los que se manifiesta este proceso demográfico es el aumento

⁴⁶⁴ Ibid

⁴⁶⁵ La relación de dependencia entre la población mayor de 60 años y la que comprende entre 15-59 años nos arroja los indicadores que establecen la población económicamente activa con la económicamente no activa.

⁴⁶⁶ Este dato lo obtuve durante una entrevista con Diego Enrique González Galván, que es Investigador Auxiliar y Subdirector del Centro de Estudios de Población y Desarrollo (CEPDE) de la Oficina Nacional de Estadística e Información (ONEI) de Cuba. Profesor Asistente adjunto de la Facultad de Filosofía e Historia de la Universidad de La Habana. Autor de otros artículos relacionados con proyecciones y escenarios demográficos. Elabora las proyecciones de población oficiales de Cuba y sus provincias desde hace más de 20 años.

de la población mayor de 60 años por el aumento de la esperanza de vida y la disminución de la población entre 0 y 14 años, algo propio de los bajos índices de fecundidad. Otro de los detalles que vemos manifestado en estos municipios es el decrecimiento paulatino de la población en el período del año 2005- 2015. Este proceso poblacional que vive Cuba como nación y se manifiesta en estos tres municipios tiene repercusiones presentes y futuras, ya que no es un proceso que se pueda revertir automáticamente. Veamos algunas medidas gubernamentales para responder a esta problemática.

4.4 Respuesta gubernamental ante el aumento de la población envejecida

Ante la situación poblacional que presenta nuestro país, el gobierno ha tenido que ir tomando algunas medidas. En el período 2006-2011, los principales resultados en esta dirección estuvieron asociados a la aprobación de la Ley No.105/2008, “De Seguridad Social”, que incrementa en cinco años la edad laboral, y las medidas implementadas en el sector de la salud⁴⁶⁷.

En el período 2011 al 2015 las medidas estuvieron encaminadas a aprobar otras disposiciones que ayuden al país a enfrentar este proceso. En el 6to. Congreso del Partido Comunista de Cuba, en abril del 2011, se aprobaron Los Lineamientos Económicos y Sociales del Partido Comunista de Cuba⁴⁶⁸. El Lineamiento 144 plantea:

Brindar particular atención al estudio e implementación de estrategias en todos los sectores de la sociedad para enfrentar los elevados niveles de envejecimiento de la población.⁴⁶⁹

En octubre del 2014, para implementar el Lineamiento 144, el Consejo de Ministros de Cuba aprobó un conjunto de medidas para enfrentar los elevados niveles de envejecimiento de la población. Esta propuesta fue elaborada por una comisión multidisciplinaria de 10 organismos de Administración del Estado. La política aprobada tiene como objetivos: 1. Estimular la fecundidad con el fin de acercarse al reemplazo poblacional en una perspectiva mediata. 2. Atender las necesidades de la creciente

⁴⁶⁷ Para ver la Ley 105 sobre la Seguridad Social. Obtenido en: http://www.sipi.siteal.iipe.unesco.org/sites/default/files/sipi_normativa/cuba_ley_nro_105_2008.pdf

⁴⁶⁸ PCC, 2011. *Lineamientos del PCC*, 23. Obtenido en: <http://www.cubadebate.cu/wp-content/uploads/2011/05/folleto-lineamientos-vi-cong.pdf>

⁴⁶⁹ Ibid.

población de 60 años y más, así como fomentar la participación de los adultos mayores en las tareas económicas, políticas y sociales. 3. Estimular el empleo mayoritario de las personas aptas para trabajar y prever en la estrategia de defensa del país el impacto del envejecimiento de la población.⁴⁷⁰

El gobierno propone que para lograr estos objetivos se debe:

1. Estimular la fecundidad y el nacimiento de 2 o más hijos.
2. Implementar medidas para la atención a los adultos mayores que promuevan su autonomía, participación, integración social y faciliten la incorporación y permanencia en el empleo de los familiares con capacidad para trabajar.
3. Aplicar políticas fiscales y de precios que favorezcan la natalidad y la atención de los adultos mayores.
4. Garantizar la protección legal a los adultos mayores.
5. Estimular la incorporación al empleo de las personas en condiciones de trabajar.
6. Perfeccionar los planes de estudio, programas educacionales e infraestructura de los centros de enseñanza.
7. Incorporar en la estrategia de defensa las características actuales y perspectivas de la población cubana.
8. Implementar programas de comunicación y culturales sobre el proceso de envejecimiento y la dinámica familiar para sensibilizar, valorizar y entretener a la población y los adultos mayores.
9. Definir en el Plan de la Economía y en el Presupuesto del Estado los recursos necesarios para enfrentar los elevados índices de envejecimiento de la población, según las posibilidades de la economía.
10. Estudiar el comportamiento actual y perspectivo de la dinámica demográfica.

⁴⁷⁰ No está disponible el acceso a los informes del Consejo de Ministros por parte de la población. La información sale a la luz pública a través de los medios de comunicación gubernamentales. Para ver las medidas adoptadas al respecto: <http://www.cubadebate.cu/noticias/2015/02/04/cuba-adopta-medidas-frente-a-su-compleja-dinamica-demografica/#.WI6Vr6inHIU>

Conjuntamente con la política, se aprobó el cronograma para su implementación, incluido el sistema de control y de análisis del impacto en los diferentes sectores de la economía, así como los temas que continuarán siendo objeto de estudio.⁴⁷¹

Estas políticas van encaminadas a tratar de resolver las dos problemáticas básicas: la disminución de la fecundidad y el aumento de la esperanza de vida. Ambos ejes problemáticos pasan por otros tres ejes programáticos: Económico, que debe orientar recursos para responder a las necesidades que esta realidad genera; Legal, por las injusticias que se pueden cometer con la población envejecida que se encuentra en una etapa de fragilidad; y Cultural ya que hay que preparar a la población general para que sea consciente del fenómeno de envejecimiento que vive la población.

Aunque el gobierno de nuestro país es consciente de la complejidad del asunto, y que no es posible obtener resultados de manera inmediata, sino en el mediano y largo plazos, por lo que es importante desarrollar una cultura gerontológica donde se tome conciencia del problema y se trate de cumplir las medidas para implementar esta política⁴⁷², la realidad demuestra que las leyes no son una respuesta suficiente. Se necesitan más que acuerdos y regulaciones.

En el marco de una economía deteriorada⁴⁷³, el país tiene que ser más objetivo en soluciones y lograr romper con marcos teóricos que han bloqueado su desarrollo. Los problemas económicos debido al bloqueo económico y financiero de los EUA a Cuba⁴⁷⁴ han sido uno de los argumentos políticos usado por el gobierno para justificar la emigración, elemento que influye directamente en los indicadores antes visto. A su vez, el gobierno no ha sido capaz de abrir su economía a otros contextos y permitir, sin excesos de restricciones y condiciones, las inversiones extranjeras. Estas inversiones,

⁴⁷¹ RHC. (4 de febrero de 2015). Cuba adopta medidas frente a su compleja dinámica demográfica. *Radio Habana Cuba*. Obtenido de: <http://www.radiohc.cu/noticias/nacionales/45734-cuba-adoptamedidasfrente-a-su-compleja-dinamica-demografica>

⁴⁷² Para ver más acerca de todas las medidas tomadas en Cuba al respecto del tema del envejecimiento: Fernández Seco, A. (2013). Informe nacional de Cuba (Sobre el envejecimiento). *CELADE Noticias*. Obtenido en: <https://www.cepal.org/celade/noticias/paginas/9/46849/Cuba.pdf>

⁴⁷³ Rodríguez, José Luis (2017). La economía cubana: actualizando el 2016 y una primera mirada al 2017. *Cuba Debate*. Obtenido en: <http://www.cubadebate.cu/opinion/2017/07/18/la-economia-cubana-actualizando-el-2016-y-una-primera-mirada-al-2017-i/#.Wl6kwainHIU>

⁴⁷⁴ Ver: Fresneda, Edel J. (2014). Migrantes en el socialismo: el desarrollo cubano a debate. *Problemas del Desarrollo*, 45(176), 107-132.

además de la apertura de la economía interna, posibilitarían a los jóvenes cubanos tener proyecciones futuras dentro de su contexto y no que optar a toda costa por la alternativa de la emigración. Además de generar recursos que posibiliten responder a los desafíos que genera la asistencia social a personas mayores de 60 años.

Los medios de comunicación en Cuba deben ser más objetivos en abordar el problema de envejecimiento poblacional para lograr una concientización de esta realidad. Por lo general, los medios de comunicación de nuestro país evaden el abordaje de las realidades negativas de nuestro país, respondiendo a las políticas hegemónicas del grupo que gobierna el país⁴⁷⁵. En investigaciones realizadas hemos podido corroborar que no existen en la prensa cubana una comunicación constante de esta realidad, ni programas habituales orientados a la población para convivir con la realidad de una población envejecida⁴⁷⁶, problemática que es una realidad global.

Por otra parte, el sistema de salud en Cuba no cuenta con una infraestructura adecuada que pueda responder a la problemática que genera una población envejecida. Para el 2015 La Habana tenía una población de 441 615 habitantes mayores de 60 años, con un índice de envejecimiento del 20,4 por ciento de la población⁴⁷⁷. Para esta población sólo se contaba en La Habana con 33 hogares de ancianos y con 36 casas de abuelos⁴⁷⁸. Las camas para atender personas por asistencia social (que no sólo incluyen a los ancianos) eran 4501, que no sólo incluye a los ancianos, sólo representaba el 1,1 por ciento de población mayor de 60 años.

Otro aspecto a señalar es la presencia en todo el país de sólo 279 especialistas en geriatría y gerontología, y 137 residentes en formación de esta especialidad. Considerando que el gobierno calcula que un 20 por ciento de los cubanos mayores de 60 años son "frágiles" o están "en estado de necesidad", el reto es aún mayor para cubrir esta necesidad.

Es aquí donde la iglesia está llamada a responder a su llamado para atender las necesidades que se presentan. La iglesia en su misión pastoral debe reconocer y hasta

⁴⁷⁵ Esta situación es característica que subyace en los medios de comunicación a nivel mundial.

⁴⁷⁶ Se puede investigar en medios digitales oficiales de Cuba. Entre ellos tenemos a Granma, Juventud Rebelde, Cubadebate.

⁴⁷⁷ ONEI (2016). *Anuario estadístico de Cuba 2015*, 90,101. La Habana: Cuba. ONEI.

⁴⁷⁸ Ibid., p.376.

denunciar los males sociales y debe actuar en busca de encontrar soluciones tangibles a los problemas encontrados.

Conclusiones del capítulo

Hasta este punto de nuestra investigación, hemos podido observar la realidad demográfica sobre el envejecimiento en Cuba y cómo se manifiesta en los municipios de Playa, Plaza de la Revolución y Diez de Octubre.

Cuba es un país que vive una transición demográfica muy avanzada. En esta transición han influido la poca fecundidad, el descenso de la mortalidad e indirectamente los procesos migratorios vividos como nación.

En esta investigación se ha podido corroborar que el municipio Plaza de la Revolución es el más envejecido del país y de la provincia La Habana, y que los municipios Diez de Octubre y Playa le siguen en ese orden de la provincia. Se ha confirmado que La Habana es la segunda provincia más envejecida del país, solo antecedida por Villa Clara.

El gobierno, en su papel conductor de la sociedad, ha tomado medidas para enfrentar los desafíos que genera el aumento de la población envejecida del país. Hemos observado que a pesar de todas las medidas positivas, estas todavía son insuficientes para enfrentar la situación. Se precisa de más objetividad y cooperación de otras instituciones dentro del país en la solución de este problema. Tanto las instituciones cristianas como las instituciones gubernamentales deben apostar por un trabajo más unido para ayudar a resolver estas necesidades. Ya existen ejemplos reales de logros por parte de este trabajo cooperado y se necesita ampliar dicho trabajo⁴⁷⁹.

Además de una voluntad gubernamental para tratar el tema de la población envejecida, se requiere de una solución económica a la problemática cubana. Algo que dejó de ser simple desde hace mucho tiempo y que requiere de medidas urgentes y profundas que rompan los moldes que la han limitado o condenado a una permanente crisis sustancial.

⁴⁷⁹ Se puede tomar en cuenta hogares de Ancianos dirigidos por Instituciones Cristianas que reciben el apoyo gubernamental en cuanto a recursos materiales y recursos humanos. Un ejemplo de esto se puede encontrar en el Asilo Santovenia de La Habana y el Hogar Bautista de la CBCOCC.

Luego de observar toda la información sobre el envejecimiento, los efectos y desafíos que generan en la sociedad, somos más conscientes del papel que debe desarrollar la iglesia en su misión para responder a una necesidad real de la sociedad. Toda necesidad de la sociedad se convierte en un objetivo misionero para la iglesia. En el próximo capítulo estudiaremos acerca del rol que ha jugado la iglesia ante el fenómeno demográfico de envejecimiento de la población en el período que abarcan los años del 2005 al 2015.

Capítulo 5. El impacto del envejecimiento poblacional en las iglesias bautistas de los municipios Playa, Plaza de la Revolución y Diez de Octubre.

Introducción

El camino de nuestra investigación nos trae a la realidad eclesial de los municipios Playa, Plaza de la Revolución y Diez de Octubre. Luego de haber analizado las bases bíblicas teológicas sobre la demografía y el envejecimiento como etapa de vida; tras analizar el abordaje que se le ha dado al tema desde la perspectiva teológica latinoamericana; y después de hacer un análisis de la realidad del envejecimiento y el impacto en el contexto cubano, en este capítulo nos proponemos cruzar el puente que existe entre la realidad social y la eclesial.

Fue nuestro absoluto interés en la investigación estudiar si la realidad que vemos en el contexto demográfico generó una similar lectura en el contexto eclesial. Además, se estudió acerca de la respuesta que se le ha dado desde la pastoral al problema del envejecimiento poblacional en los contextos de las iglesias locales de estos municipios.

Las preguntas que se trató de responder en esta parte de la investigación fueron: ¿Cómo incide el envejecimiento poblacional en las iglesias bautistas de los municipios Playa, Plaza de la Revolución y Diez de Octubre? ¿Qué caracteriza el cuidado pastoral al envejecimiento pastoral en las iglesias bautistas de Cuba Occidental de Playa, Plaza de la Revolución y Diez de Octubre en el período 2005 al 2015?

En esta parte de la investigación se implementó el método cuantitativo cuyo objetivo será la adquisición de datos de fuentes primarias con respecto a la cantidad de miembros de las iglesias mayores de 60 años por cada iglesia local de cada municipio. En el logro de este proceso metodológico se desarrolló un análisis documental e investigación bibliográfica de los informes anuales de las iglesias, para conocer la cantidad de miembros mayores de 60 años y la incidencia que ha tenido la realidad de este municipio sobre esta comunidad.

Además, se hizo un análisis cualitativo con vista a la comprensión de los acontecimientos locales con respecto al envejecimiento en las comunidades religiosas y su respuesta pastoral. Con el deseo de adquirir información se realizó un trabajo de campo que consistió en entrevistas semiestructuradas a los líderes de estas iglesias y encuestas a los miembros que conforman el grupo de mayores de 60 años. Esto nos

ayudó a describir cómo ha tratado la pastoral de las iglesias el envejecimiento en sus comunidades.

En el reporte cuantitativo de las nueve iglesias estudiadas en los tres municipios se tomó en cuenta sus características propias en el contexto poblacional donde se desarrollan, desde su crecimiento hasta el involucramiento de las personas mayores de 60 años en la vida de membresía de las iglesias. Para establecer el componente referencial comparativo se utilizó la información poblacional de cada municipio⁴⁸⁰.

En la segunda parte del capítulo mantendremos la misma estructura por municipios y por las iglesias de cada región. Aquí se exploró acerca del grado de impacto de la pastoral y cuáles son las problemáticas que representan desafíos para la misma.

5.1 El impacto del envejecimiento poblacional en las iglesias bautistas de los municipios Playa, Plaza de la Revolución y Diez de Octubre

5.1.1 El impacto en el municipio Playa

En nuestra investigación comenzaremos por las iglesias bautistas del municipio Playa, el más noroccidental de la provincia La Habana. En este municipio se tienen cinco iglesias bautistas⁴⁸¹ en una población que oscila entre los 184 927 habitantes para el 2005 y los 180 373 habitantes en el 2015. La membresía⁴⁸² de estas iglesias para el 2015 representaba el 7.0 por ciento de la membresía total de la Iglesia Bautista de la Convención Bautista de Cuba Occidental de La Habana.

5.1.1.1 Iglesia Bautista de Almendares

La Primera Iglesia Bautista de Almendares (PIBA) fue establecida en el año 1954⁴⁸³ en la localidad Ampliación de Almendares, gracias al trabajo misionero de la Iglesia Bautista El Calvario, que se encuentra en el municipio Habana Vieja. Para el año 2005 esta iglesia tenía una membresía⁴⁸⁴ de 256 miembros. Su membresía tuvo un crecimiento mantenido hasta el año 2012 cuando se realizó una revisión de la membresía de la iglesia y se estimó en reunión administrativa de febrero del 2012 considerar como

⁴⁸⁰ Esta información se investigó en el capítulo 4.

⁴⁸¹ Nota: A las iglesias bautistas que nos referiremos en esta investigación son las que tienen vínculos con la Convención Bautista de Cuba Occidental.

⁴⁸² Se considera miembro de una iglesia bautista a una persona que ha confesado públicamente su fe por medio del bautismo y se compromete a guardar el pacto de la iglesia.

⁴⁸³ Primera Iglesia Bautista de Almendares (1954). Acta de fundación de la iglesia, p.1-2.

⁴⁸⁴ Calificar el crecimiento de una iglesia tiene varias aristas. Nosotros nos enfocaremos en el crecimiento cuantitativo en este trabajo.

no parte de la iglesia a algunos miembros que habían emigrado del país, habían dejado de asistir por un período mayor de 1 año sin una razón justificada, se habían unido a otras congregaciones y se consideró también o habían fallecido en el año 2011⁴⁸⁵. A partir del año 2013 la Iglesia continuó su ritmo de crecimiento hasta el año 2015 y llegó a tener 351 miembros, a pesar que en ese año se plantó una iglesia en el Municipio Plaza de la Revolución, donde 23 miembros de PIBA se trasladaron hasta este lugar.⁴⁸⁶

Entre los factores que han influido en el constante crecimiento de esta congregación es el trabajo sostenido de todos los líderes y miembros de la iglesia en predicar el evangelio en los lugares donde se encuentran. La influencia de los grupos pequeños ha sido muy importante en compartir el evangelio⁴⁸⁷ con los vecinos de la comunidad en la que se encuentra la iglesia.⁴⁸⁸ El buen testimonio de la congregación dentro de la comunidad se ha manifestado en una aceptación y apoyo aun por parte de los que no se enrolan en la vida de la iglesia.

Con respecto a los miembros mayores de 60 años, se mantuvo en la PIBA⁴⁸⁹ un aumento por parte de la membresía de este grupo etario en el periodo 2005-2011. Para el principio de este período llegaron a ser parte de la membresía de la PIBA 61 miembros mayores de 60 años⁴⁹⁰. Esta cantidad fue en aumento hasta el año 2011 cuando se registraron la cantidad de 153 miembros mayores de 60 años⁴⁹¹. Debido a los ajustes de la membresía, que ya mencionamos, y la salida hacia una nueva iglesia de 23 miembros, que 16 de ellos eran mayores de 60 años, se descendió en el año 2012 a 135 y hubo una tendencia al decrecimiento hasta el 2015 donde comenzó nuevamente el aumento de este grupo etario dentro de la iglesia⁴⁹².

⁴⁸⁵ Datos obtenidos del informe a la Convención Bautista de Cuba Occidental que quedó registrado en la memoria anual del 2012.

⁴⁸⁶ Primera Iglesia Bautista de Almendares (2015). Acta de la reunión administrativa correspondiente al mes de febrero. p.1-3.

⁴⁸⁷ Para esta congregación el compartir el evangelio no es sólo comunicar las buenas nuevas de Jesucristo, esto involucra también servir a la comunidad y serle ejemplo a los demás.

⁴⁸⁸ Información extraída de la encuesta realizada al pastor y por conversaciones con la comunidad.

⁴⁸⁹ A partir de aquí son las siglas de Primera Iglesia Bautista de Almendares.

⁴⁹⁰ CBCOCC. (2006)., op. cit., 31.

⁴⁹¹ CBCOCC. (2012). *Memoria anual de la Convención Bautista de Cuba Occidental 2011*, 56. La Habana, Cuba: CBCOCC.

⁴⁹² Ibid.

La presencia del grupo de mayores de 60 años dentro de la congregación de PIBA es considerable. Para el año 2005 este grupo etario representaba el 23,4 por ciento de la membresía⁴⁹³. Para el año 2012 llegó a alcanzar su mayor presencia dentro de la congregación, representando el 42,4 por ciento de la membresía de la iglesia. Es decir, el grupo de miembros mayores de 60 años representa más de la tercera parte de la congregación de la PIBA.

El gráfico que sigue a continuación nos será muy útil en la observación del aumento de la membresía de la PIBA en relación con el aumento del grupo etario mayor de 60 años. La curva de crecimiento de los miembros de la iglesia es similar a la del crecimiento de los miembros mayores de 60 años.

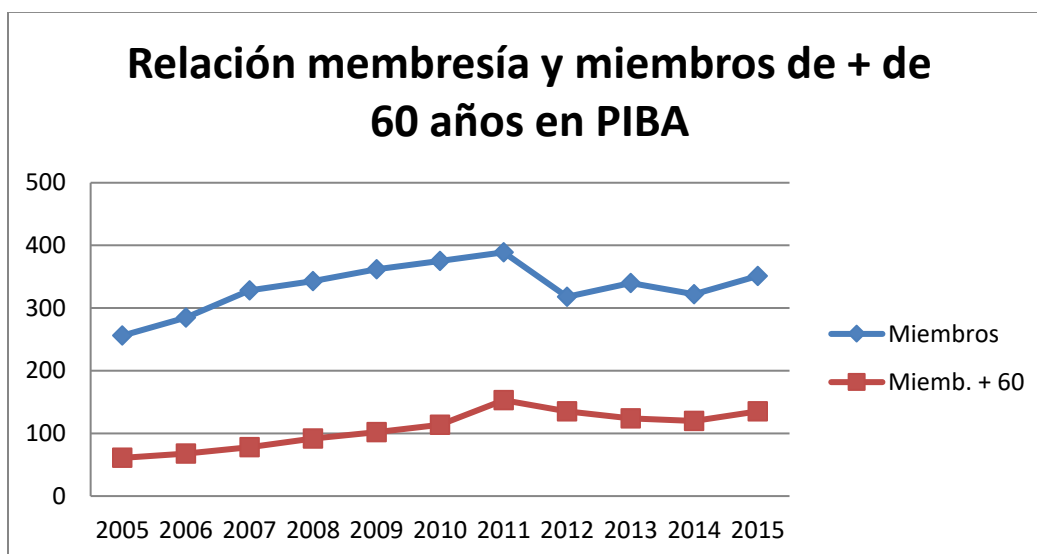


Figura 5.1

La PIBA es un claro ejemplo de cómo el envejecimiento de una comunidad poblacional influye directamente en la composición y vida de una iglesia. Es digno de aclarar que la relación entre crecimiento de la población envejecida y aumento de la membresía envejecida de una iglesia local ocurre sólo y cuando la iglesia local es consecuente con atender las necesidades que se presentan en la comunidad. Más adelante se compartirá de la respuesta pastoral de la PIBA al reto que representa la población envejecida de su localidad.

5.1.1.2 Iglesia Bautista Bethel de Miramar

⁴⁹³ Estos porcentajes se obtienen con esta fórmula: $\text{Miembros} + 60 \text{ años} \times 100 / \text{Miembros de la iglesia}$.

La Iglesia Bautista Bethel de Miramar fue organizada en 1959⁴⁹⁴ como una iglesia de habla inglesa para prestar servicios a una comunidad anglófona proveniente de los Estados Unidos de Norteamérica. Con la llegada del cambio político en el año 1959, comenzó la salida de la mayoría de los miembros de esta iglesia y para el año 1961 se estableció la iglesia que hasta el día de hoy funciona para nacionales. La iglesia anglo desapareció con el avance de la década de 1960.

Con respecto a su membresía en el período de historia que nos corresponde investigar, para el año 2005 la iglesia llegó a tener una membresía de 211 miembros⁴⁹⁵. El crecimiento de la iglesia fue irregular hasta el año 2009 con una tendencia al crecimiento. A partir del año 2010 la línea de incremento fue negativa hasta el año 2014 y retomó su aumento en el 2015⁴⁹⁶.

Es de señalar que en dicho período esta iglesia vivió la partida de su pastor por más de 20 años y la llegada de otro pastor que generó una serie de tensiones y terminó saliendo de la iglesia por una conducta sexual inmoral. Sin dudas, esto influye en la vida de una iglesia en el contexto cubano.

En relación a la membresía de la Iglesia Bethel de Miramar en su relación con los miembros mayores de 60 años⁴⁹⁷, de los informes que tenemos a nuestra disposición podemos corroborar que al igual que la membresía de la iglesia, la membresía de miembros mayores de 60 años ha tendido a disminuir en el período 2005-2015. De 87 miembros mayores de 60 años en el año 2005, se reportaron 59 miembros en el año 2013⁴⁹⁸.

La relación de los miembros mayores de 60 años con los miembros de la iglesia muestra una característica distintiva. Aun cuando la cantidad de miembros de la iglesia disminuía y la cantidad de miembros mayores de 60 años también, se mantuvo alto el por ciento de miembros mayores de 60 años en relación con la membresía. De un 41,2 por ciento de la membresía mayor de 60 años en el 2005, para el 2014 se mantenía por

⁴⁹⁴ En la cultura de las Iglesias Bautistas de Cuba Occidental, cuando se organiza una iglesia generalmente los miembros vienen de otra iglesia que respalda este proceso o se levanta una congregación con líderes que son respaldados por otras iglesias bautistas.

⁴⁹⁵ CBCOCC. (2006)., op. cit., 31.

⁴⁹⁶ Datos extraídos de los informes anuales a la Convención Bautista de Cuba Occidental.

⁴⁹⁷ Sobre los datos de la membresía mayor de 60 años, no encontramos un reporte de todos los años, debido a la carencia de la información al respecto.

⁴⁹⁸ Aquí no se pudo incluir los datos del año 2015 por no existir un reporte del mismo.

encima del 39,3 por ciento de la membresía⁴⁹⁹. Al igual que la PIBA, la Iglesia Bautista Bethel de Miramar tiene más de una tercera parte de su membresía mayor de 60 años.

5.1.1.3 Iglesia Bautista de Buenavista

La Iglesia Bautista de Buenavista es una iglesia que está asentada en la barriada de Buenavista en el municipio Playa. Esta iglesia fue organizada en el año 1951. Su organización como iglesia tuvo que ver con el asentamiento de jamaicanos bautistas en la zona que se unieron para establecer la iglesia. Los hermanos Joshua y Annie Thousend, ambos de origen jamaicano, tuvieron mucho que ver con estos inicios.⁵⁰⁰

El crecimiento de la Iglesia de Buenavista no ha sido progresivo en el período entre el año 2005 y el año 2015. En este período la mayor membresía que ha tenido la iglesia es de 78 hermanos para el año 2008⁵⁰¹. El año de menor membresía en este período fue el año 2012. Para el año 2015 la membresía de la iglesia se mantenía en valores similares, 74 miembros⁵⁰².

Entre los factores de su poco crecimiento están las dificultades internas que ha tenido su liderazgo que no facilita un ambiente pacífico en medio de un contexto convulso de la barriada. En entrevista a los dos últimos pastores que ha tenido la iglesia ellos coinciden en que el crecimiento de la iglesia no ha sido mayor por la falta de unidad interna en el liderazgo.⁵⁰³

Es de señalar que aunque la iglesia no tuvo un crecimiento mayor en este período tampoco tuvo una pérdida considerable de miembros. La cantidad de miembros de esta congregación se ha mantenido en cifras similares en este período.

Al respecto de la cantidad de miembros mayores de 60 años en esta iglesia se ha notado un aumento. De 25 miembros mayores de 60 años para el año 2005 y para el año 2014 (último reporte que tenemos al respecto) se había reportado 32 miembros mayores de 60 años⁵⁰⁴. Si consideramos la cifra de miembros mayores de 60 años

⁴⁹⁹ Estos porcentajes se obtienen con esta fórmula: Miembros +60 años x 100 / Miembros de la iglesia.

⁵⁰⁰ Entrevista realizada a Gretel Heredia y Rogelio del Río el 24 de noviembre de 2017. Ambos hermanos fueron parte de la Iglesia Bautista de Buenavista por más de 10 años y ocuparon cargos de mucha responsabilidad dentro de la congregación.

⁵⁰¹ CBCOCC. (2009). *Memoria anual de la Convención Bautista de Cuba Occidental 2008*, 55. La Habana, Cuba: CBCOCC.

⁵⁰² CBCOCC. (2012)., op. cit., 57.

⁵⁰³ Los pastores entrevistados son Carlos Javier Fuentes y Julio César Ramírez.

⁵⁰⁴ CBCOCC. (2016). *Memoria anual de la Convención Bautista de Cuba Occidental 2015*, 71. La Habana, Cuba: CBCOCC.

podemos percatarnos que los porcentajes han oscilado entre el 36.7 por ciento para el 2005 y 48,4⁵⁰⁵ por ciento para el 2015. La presencia de personas mayores de 60 años en la membresía se ha acrecentado considerablemente en esta congregación en este período a pesar de que la iglesia no ha crecido en cantidad de miembros. Es la iglesia de Buenavista la más envejecida del municipio Playa en el período 2005-2015 con valores cercanos al 50 por ciento de su membresía.

5.1.1.4 Iglesia Bautista de La Ceiba

La Iglesia Bautista de La Ceiba está ubicada en el consejo popular que lleva el mismo nombre. Esta iglesia fue organizada en el año 1949 como resultado del trabajo misionero de la Iglesia Bautista del Cerro.

El crecimiento de la membresía de esta iglesia ha sido pequeño en el período que abarcan los años 2005 al año 2015. De 27 miembros para el año 2005⁵⁰⁶, para el año 2015 llegaron a tener 29 miembros⁵⁰⁷. El año en el que mayor membresía llegaron a tener fue el año 2011 cuando alcanzaron 31 miembros⁵⁰⁸.

En entrevista realizada al pastor de la iglesia, José Luis Jiménez Valdivia, él informó que el crecimiento de la iglesia había sido un 10 por ciento desde que él comenzó a pastorear la iglesia en el año 2005. El crecimiento al que se refiere el Pastor no está relacionado con el crecimiento de la membresía de la iglesia, ya que no hay coincidencia entre sus declaraciones y los informes reales de la congregación. Este crecimiento al que él se refiere puede estar enfocado en las personas que asisten a la iglesia, que se le considera comunidad bautista.⁵⁰⁹

En relación a los miembros mayores de 60 años en la congregación, tenemos reportado que para el 2007 (primer dato al respecto) hubo 11 afiliados a la congregación en este grupo etario, representando el 40.7 por ciento de la membresía de la iglesia⁵¹⁰. El año en que hubo mayor presencia de miembros mayores de 60 años fue 2011 con 14, representando el 45.1 por ciento de la membresía. En el último año del que tenemos

⁵⁰⁵ Estos porcentajes se obtienen con esta fórmula: Miembros +60 años x 100/ Miembros de la iglesia.

⁵⁰⁶ CBCOCC.(2006)., op. cit., 31.

⁵⁰⁷ Ibid.

⁵⁰⁸ CBCOCC. (2012)., op. cit.,57.

⁵⁰⁹ Entrevista realizada al Pastor José Luis Jiménez Valdivia el 12 de diciembre de 2017.

⁵¹⁰ CBCOCC. (2008). *Memoria anual de la Convención Bautista de Cuba Occidental 2007*, 46. La Habana, Cuba: CBCOCC.

reporte de la iglesia (2014) el por ciento de la membresía con más de 60 años era de 41.6 por ciento.

5.1.1.5 Iglesia Bautista de Santa Fe

La Iglesia Bautista de Santa Fe está enclavada en el consejo popular del mismo nombre en el municipio Playa. Esta iglesia se organizó en el año 1995 por iniciativa de la Primera Iglesia Bautista de Almendares, que para entonces era guiada por el Pastor Vicente Calvo.

Esta es la iglesia más pequeña en membresía del municipio Playa. Para el año 2005 la iglesia tenía una membresía de 11 miembros⁵¹¹. La membresía de esta iglesia se mantuvo en crecimiento y para el año 2014 llegó a tener 23 miembros⁵¹². El crecimiento comenzó con el trabajo del Pastor José Miguel Mártiz Mendosa y su esposa la Misionera Milagros Hernández Acosta, que luego de la muerte del líder fundador de la iglesia, el hermano Antonio Rodríguez, en el año 2011, asumieron la responsabilidad de cuidar y guiar la iglesia hasta el año 2014.⁵¹³

Al investigar la membresía mayor de 60 años encontramos que era de 6 miembros para el año 2009 representando el 50 por ciento de la membresía de la iglesia⁵¹⁴. Para el 2014 esta iglesia tenía 11 miembros con más de 60 años de edad y representaba el 47.8 por ciento de la membresía⁵¹⁵. Mientras más crecía la membresía, crecía la cantidad de miembros y simpatizantes⁵¹⁶ en el rango de mayor de 60 años.

5.1.1.6 El impacto en las iglesias y el municipio Playa

Hasta aquí hemos observado que existe una incidencia en la demografía del municipio Playa en la composición de la membresía de la iglesia. Esta incidencia resulta evidente en relación a las personas mayores de 60 años mientras aumentan los índices

⁵¹¹ CBCOCC. (2006)., op. cit.

⁵¹² CBCOCC. (2015). *Memoria anual de la Convención Bautista de Cuba Occidental 2014*, 55. La Habana, Cuba: CBCOCC.

⁵¹³ Entrevista realizada al Pastor José Miguel Mártiz Mendosa el 28 de enero de 2018.

⁵¹⁴ CBCOCC. (2010). *Memoria anual de la Convención Bautista de Cuba Occidental 2009*, 32. La Habana, Cuba: CBCOCC.

⁵¹⁵ CBCOCC.(2015)., op.cit., 31.

⁵¹⁶ Para las iglesias bautistas de Cuba Occidental se establece una distinción entre los miembros y los simpatizantes. Los que son miembros son los que han profesado su fe en Jesucristo y se han bautizado. Los que son simpatizantes, asisten regularmente o irregularmente a la iglesia pero no han establecido ningún compromiso con ella.

de envejecimiento del municipio, crece el por ciento de personas mayores de 60 años en las iglesias, y la tendencia es a mantenerse por todo el período analizado. En el caso del municipio Playa, este tiene 23 por ciento de la población mayor de 60 años para el año 2015⁵¹⁷. En cambio, los afiliados mayores de 60 años en las iglesias bautistas del municipio Playa representaban el 39.6 por ciento de la membresía total de las iglesias.

La mayor incidencia en los porcentos de envejecimiento se percibe con mayor claridad en las iglesias cuya membresía no supera los 80 miembros. Mientras menor es la membresía de las iglesias, los porcentos de envejecimiento son mayores. Cuando se encuentra una mayor membresía en las iglesias, menores son los porcentos de envejecimiento de la congregación. Aun así, tanto en las iglesias con menos de 80 miembros como las que tienen más de esa cantidad, el grupo etario de mayores de 60 años representan más de la tercera parte de la membresía de las iglesias y menor que la mitad de la membresía de las congregaciones.

En estas congregaciones analizadas existe un elemento que influye en que el porcentaje de personas mayores de 60 años sea superior al 30 por ciento. Ese elemento atenuante es que en la Iglesia Bautista de Cuba Occidental no se contabiliza como miembros de las iglesias a los niños y adolescentes que son parte de la vida de la iglesia y que no están bautizados. De contabilizarse estos grupos etarios, la realidad de la relación de miembros mayores de 60 años con el resto de la iglesia fuera semejante a la de la población. Aunque mantendríamos la misma lectura de una población envejecida y una iglesia envejecida.

5.1.2 El impacto en el municipio Plaza de la Revolución

El municipio Plaza de la Revolución es el más envejecido en Cuba, como ya vimos en el capítulo anterior⁵¹⁸. La población de este municipio ha decrecido de 159730 habitantes en el año 2005 a 146 340 habitantes en el 2015. Estaremos observando a continuación sobre la única iglesia bautista representada en este período.

5.1.2.1 Iglesia Bautista de William Carey

La única iglesia bautista representada en el municipio Plaza de la Revolución en el período de tiempo que estudiamos es la Iglesia Bautista William Carey. Esta iglesia se

⁵¹⁷ Ver 4.3.1.

⁵¹⁸ Ver 4.3.2.

encuentra ubicada en el consejo popular Rampa y fue establecida en octubre de 1958. El objetivo de establecer esta iglesia en esta zona de La Habana fue la de servir a la comunidad cercana y a la estudiantil debido a su cercanía a la Universidad de La Habana.

Actualmente no existe una relación saludable entre la iglesia que funciona en el lugar y la Convención Bautista de Cuba Occidental⁵¹⁹. La Iglesia William Carey figura en los informes de la Convención Bautista como una iglesia nominal⁵²⁰ y está afiliada a la Fraternidad de Iglesias Bautistas de Cuba⁵²¹. Nosotros decidimos tomar en cuenta esta iglesia en nuestra investigación por ser la única iglesia en el municipio Plaza de la Revolución que nos puede servir de referente y por el trabajo que realiza con los adultos mayores.

Nos referimos al anterior problema con el objetivo de esclarecer que no existe un registro continuado de la membresía de la Iglesia William Carey en los informes de la Memoria Anual de la Convención Bautista de Cuba Occidental ni en la Fraternidad de Iglesias Bautistas de Cuba. Tampoco existen registros en la iglesia local que puedan certificar de manera continuada el crecimiento de esta congregación. Según la pastora actual Dorilín Tito, quien está al frente de la congregación desde el año 2015 y creció en el seno de esta congregación, los registros de membresía se extraviaron en el anterior pastorado. Ella, por observación, pudo compartirnos que la iglesia en el período 2005-2015 creció entre un 10 y un 30 por ciento de su membresía. Que en gran parte el crecimiento que ha experimentado la iglesia se debe al lugar céntrico que ocupa en la ciudad y al liderazgo activo de miembros de la iglesia que ha posibilitado dicho desarrollo.⁵²²

Con respecto a la cantidad de miembros mayores de 60 años en la iglesia, esta ha crecido en este período de 50 miembros a 80, lo que representa un 60 por ciento de crecimiento del grupo de miembros mayores de 60 años dentro de la congregación. Este

⁵¹⁹ No es de nuestro interés en esta investigación las razones por las que no existen relaciones saludables entre estas congregaciones.

⁵²⁰ Nominal aquí significa una iglesia que es parte de la Asociación pero no participa en la misma.

⁵²¹ La Fraternidad de Iglesias Bautistas en Cuba, por sus siglas FIBAC, es una organización religiosa que surgió en 1989 por la separación de un grupo de iglesias de la Convención Bautista de Cuba Occidental.

⁵²² Datos obtenidos de encuesta realizada a la pastora Dorilín Tito el 12 de diciembre del 2017.

mismo grupo representa más de la tercera parte de la membresía de la iglesia en este período.⁵²³

Esta información coincide con la realidad de este municipio. Aunque somos conscientes de no tener toda la información numérica a nuestra disposición, como casos anteriores, sí se considera para esta iglesia una preocupación real el aumento de la población envejecida en su comunidad.

5.1.3. El impacto en el municipio Diez de Octubre

El municipio Diez de Octubre es el segundo más envejecido de la provincia La Habana y el segundo más poblado de la capital para el año 2015.⁵²⁴ En este municipio encontramos presentes tres iglesias bautistas por todo el período que estudiamos.

5.1.3.1 Iglesia Bautista de Santos Suárez

La Iglesia Bautista de Santos Suárez, también conocida como MacCall, es la iglesia con mayor membresía en el período 2005-2015 en el municipio Diez de Octubre. La iglesia fue organizada en el año 1950 por el trabajo del Pastor Nemesio García. Al principio la iglesia funcionaba en la capilla del Seminario Bautista de La Habana y posteriormente construyeron su templo en las inmediaciones del mismo. Actualmente la Iglesia se encuentra ubicada en el consejo popular de Santos Suárez.

La membresía de esta iglesia ha fluctuado en el período de estudio, pero la tendencia final ha sido al alza. El año de menor membresía fue el año 2005⁵²⁵ y el de mayor membresía el 2012⁵²⁶. Esta fluctuación de membresía para el final de este período se debió a la plantación de una nueva iglesia en la barriada de Tamarindo en el año 2012, que se inició con miembros de esta iglesia⁵²⁷.

En la relación de la membresía de la iglesia con los miembros mayores de 60 años encontramos una tendencia a la disminución de este grupo etario en la membresía de la congregación. A partir del año 2005 hasta el año 2011 este grupo etario creció de 144 miembros hasta 195 miembros con más de 60 años. A partir del año 2012 hasta el 2014

⁵²³ Ver nota anterior.

⁵²⁴ Ver 4.3.3.

⁵²⁵ Op. Cit. p. 30.

⁵²⁶ CBCOCC. (2013). *Memoria anual de la Convención Bautista de Cuba Occidental 2012*, 47. La Habana, Cuba: CBCOCC.

⁵²⁷ Para confirmar el inicio de estas dos nuevas iglesias se puede observar los informes anuales de la CBCOCC.

este segmento etario disminuyó hasta llegar a la cantidad de 125 miembros mayores de 60 años. Esta reducción se debió a tres causas: La primera fue la apertura de dos nuevas iglesias dentro del mismo consejo popular que permitió que algunos ancianos decidieran ser parte de la nueva iglesia por su cercanía. La revisión de membresía que se hizo entre los años 2012 y 2013 trajo como consecuencia que la iglesia perdiera 100 miembros en un año⁵²⁸. La otra razón, que podemos obtener por observación, es que la iglesia priorizó más el trabajo con otros grupos etarios por encima de este grupo mayor de 60 años.

A pesar de la tendencia a disminuir el grupo etario mayor de 60 años dentro de la congregación, los porcentos del mismo en relación con la membresía se han mantenido altos. Notemos que para el año 2011 en el que se reportaban 195 miembros mayores de 60 años, el porciento de este grupo de edad en la iglesia representaba el 36.8 de la iglesia⁵²⁹. Para el año 2014, del que tenemos el último reporte de membresía mayor de 60 años, encontramos que el porciento había disminuido hasta el 26.8. Si se compara con las personas mayores de 60 años en el municipio que es de 23 por ciento para el 2015, el de la iglesia sigue siendo mayor.

5.1.3.2 Iglesia Bautista de la Víbora

La Iglesia Bautista Nazaret de la Víbora, que se encuentra en el consejo popular Acosta en el municipio Diez de Octubre, se organizó en el año 1918 como parte del esfuerzo de expandir la obra bautista a otras regiones de La Habana. Para entonces era Moises Nathaniel MacCall el superintendente de la obra bautista en Cuba. En esa época la obra bautista era dirigida desde los EUA y concebida como parte de la *Home Mission Board*, organización misionera de la *Southern Baptist Convention* en Estados Unidos de Norteamérica.⁵³⁰

El crecimiento de la Iglesia Nazaret de la Víbora en el período 2005-2015 ha sido irregular y con tendencia al decrecimiento. Para el año 2005 esta iglesia tuvo 290 miembros⁵³¹, su membresía mayor la alcanzó para el año 2011 con 348 miembros⁵³². A

⁵²⁸ Para confirmar esta información se puede notar la disminución de 100 miembros entre los años 2012 y 2013. Ver la Memoria anual del año 2012 y 2013.

⁵²⁹ Op Cit.

⁵³⁰ Greer, Harold. (1989). Baptists in Western Cuba: From the War of Independence to Revolution. *Cuban Studies*, Vol. 19, 61-76.

⁵³¹ CBCOCC. (2006)., op. cit.

⁵³² CBCOCC. (2012)., op. cit.

partir del año 2012 comenzó a descender su membresía hasta llegar a tener 274 miembros para el 2015⁵³³. Se pudo corroborar a través de entrevistas a 8 miembros de la iglesia y al Pastor José Miguel Martiz, que ayudó en la transición de la iglesia al encuentro de un nuevo pastor, que el decrecimiento de la misma se debió al cambio pastoral que la iglesia experimentó en el año 2014. Además, la iglesia tuvo que ver con la organización de la iglesia Coco Solo en el año 2013 y Lawton Calle 16 en el 2014. Ambas se hicieron con miembros de esta iglesia. Para el 2015, con el nuevo pastor, la iglesia hizo una revisión de su membresía que contribuyó a la pérdida manifiesta de membresía⁵³⁴.

Otro elemento externo que se debe tomar en cuenta al analizar el decrecimiento de la membresía de una iglesia es la pérdida de población que experimenta este municipio en el período en estudio⁵³⁵. Este elemento ha incidido históricamente en el decrecimiento y desaparición de las congregaciones cristianas.⁵³⁶ En este caso su manifestación influye directamente.

Al respecto, del grupo mayor de 60 años la tendencia ha sido mantenerse sobre los mismos valores aun cuando la iglesia ha crecido poco. Para el año 2007 la iglesia llegó a tener 325 miembros, de los cuales 130 eran personas mayores de 60 años representando el 40 por ciento de la membresía de la iglesia⁵³⁷. Para el 2014 la iglesia llegó a tener 330 miembros, de los cuales 131 tenían más de 60 años representando el 39,6 por ciento de la membresía de la iglesia⁵³⁸.

Sin duda alguna, la Iglesia Nazaret de la Víbora tiene una membresía envejecida por todo el período que hemos estudiado. Así que, con una membresía envejecida y una población con el 23 por ciento mayor a 60 años,⁵³⁹ tiene un desafío misionero delante

⁵³³ CBCOCC (2016)., op.cit.

⁵³⁴ Información obtenida de entrevista con el Pastor José Miguel Mártiz Mendosa, quien ayudó a la Iglesia Nazareth de la Víbora en el tránsito pastoral entre los meses de abril a noviembre de 2014.

⁵³⁵ Un elemento con el que no contamos en este estudio son las estadísticas de los Consejos Populares. Esto genera un déficit de información en entender la dinámica de crecimiento de la iglesia en el contexto poblacional cercano en la que se encuentra.

⁵³⁶ Un ejemplo claro de este evento aparece en la historia del Cristianismo con la iglesia de Éfeso. Esta ciudad desapareció. Ver en: Vera Aranda, A. L. (2011). *Breve historia de las ciudades del mundo clásico*, 271-272. Madrid: Editorial Nowtilus.

⁵³⁷ CBCOCC. (2008)., op.cit.

⁵³⁸ CBCOCC. (2015)., op.cit.

⁵³⁹ Ver 4.3.3.

de ella. La expectativa es que para años futuros la membresía mayor de 60 años siga en aumento y la iglesia responda con mayor efectividad al reto que tiene delante de ella.

5.1.3.3 Iglesia Bautista de Luyanó

La iglesia Bautista de Luyanó se estableció como iglesia el 29 de diciembre de 1952 en la calzada que lleva el mismo nombre y en la barriada homónima. Esta iglesia pertenece al consejo popular Luyanó.

El crecimiento de esta iglesia fue ascendente desde el año 2005 hasta el 2014 y decreció para el 2015. Para el 2005 la iglesia llegó a tener 300 miembros⁵⁴⁰ y en el 2014 alcanzó 344 miembros⁵⁴¹. En el 2015 la membresía descendió a 319 miembros, debido al fallecimiento de 13 miembros, los cuales eran mayoritariamente ancianos.

Esta es la iglesia más envejecida de los tres municipios estudiados. Según los datos obtenidos del pastor de la iglesia, para el 2005 la iglesia tenía un grupo de 60 ancianos⁵⁴². De acuerdo con los informes anuales de esta iglesia a la Convención Bautista de Cuba Occidental, para el año 2010 esta iglesia llegó a tener 125 miembros mayores de 60 años, cifra que representaba para este año el 38.2 por ciento de la membresía⁵⁴³. Para el año 2014 la cantidad de miembros de la iglesia mayores de 60 años aumentó a 200 y representaba el 58.1 por ciento de la membresía. Un elemento que ha incidido en que esta iglesia mantenga una membresía abundante de personas mayores de 60 años es que tienen un programa de ayuda a los ancianos desde el año 2000 y el pastor se identifica muy bien con este grupo etario por pertenecer a él.

5.2.3.4 El impacto en el municipio Diez de Octubre

Es de destacar en nuestro análisis del municipio Diez de Octubre que los niveles de envejecimiento de la membresía de la iglesia se mantienen en niveles altos al igual que la población. Detectamos que la proyección de la pastoral de una iglesia influye directamente en la cantidad de miembros mayores de 60 años dentro de una congregación.

También se pudo corroborar que la presencia de un pastor con más de 60 años influye directamente en el crecimiento de este grupo etario. Cuando este pastor se

⁵⁴⁰ CBCOCC. (2006)., op.cit.

⁵⁴¹ CBCOCC. (2015)., op.cit.

⁵⁴² Encuesta realizada al Pastor Gregorio Jane el 26 de noviembre de 2017.

⁵⁴³ CBCOCC. (2012)., op.cit.

identifica con las necesidades reales de este grupo etario y mueve a la iglesia a atender las necesidades de los mismos, el resultado es el aumento de la membresía de la congregación. La Iglesia de Luyanó es un claro ejemplo de este crecimiento.

Cuando el ministerio de la iglesia potencia más el trabajo con otros grupos etarios y dedica menos recursos⁵⁴⁴ a los miembros mayores de 60 años, este último grupo crecerá pero no lo hará con los mismos niveles que los demás grupos etarios. Un ejemplo de esta observación la encontramos en la Iglesia Bautista de Santos Suárez.

En cualquiera de las variantes observadas, la membresía de las iglesias bautistas en el municipio Diez de Octubre con más de 60 años representa el 40,5 por ciento de toda la membresía de estas iglesias, coincidiendo con los altos índices encontrados en los otros municipios estudiados.

5.2 Respuesta pastoral al problema del envejecimiento de la población en las iglesias de los municipios Playa, Plaza de la Revolución y Diez de Octubre

¿Qué han hecho las iglesias ante la realidad del envejecimiento de su membresía? ¿Qué ministerios han desarrollado para responder a las necesidades de este grupo etario? ¿Cuántos líderes y miembros de las iglesias están involucrados en esta tarea? ¿Se piensan en los miembros envejecidos cuando se organizan las distintas actividades de la iglesia? ¿Se toman en cuenta las barreras arquitectónicas? ¿Están los líderes de las iglesias preparados para responder a esta necesidad? ¿Está la iglesia disponiendo recursos económicos para atender las necesidades de sus miembros envejecidos de su congregación y de la comunidad en la que está presente? Estas son preguntas que nos ayudaron en nuestra investigación para tratar de evaluar algunos aspectos básicos del cuidado pastoral que las iglesias están dando a la realidad que representa el envejecimiento de las congregaciones y de las comunidades en las que están establecidas dichas congregaciones.

5.2.1 Respuesta pastoral en el municipio Playa

Este municipio manifestó un claro envejecimiento de su comunidad entre el período que se comprende entre el año 2005-2015, llegando a tener un 23 por ciento de la población mayor de 60 años.⁵⁴⁵ También se pudo comprobar que la membresía mayor

⁵⁴⁴ Aquí nos referimos a recursos humanos y económicos.

⁵⁴⁵ Ver 4.3.1.

de 60 años en estas iglesias representaba el 39.6 por ciento de toda la membresía de las iglesias.⁵⁴⁶ A través de esta investigación se comprobó que esta situación demográfica genera otros desafíos sociales a los que la iglesia debe responder desde la pastoral. También comprobamos en nuestro trabajo de campo qué ha hecho la iglesia al respecto.

5.2.1.1 En la Iglesia Bautista de Almendares

La iglesia Bautista de Almendares comenzó a tomar consciencia del impacto del envejecimiento de la congregación a partir del año 2006. Ya se había estado trabajando en tratar de proveer medicamentos para este grupo etario desde el 1996 con la formación de un dispensario. Los medicamentos que se distribuyeron en este dispensario llegaban por donación desde el exterior del país⁵⁴⁷. A partir del año 2006 se construyó una nueva cocina en la iglesia y se habilitó para servir a los adultos mayores de la congregación. A partir de ese año se organizó el ministerio de la tercera edad dirigida por la hermana Caridad Zamora y Eugenio Font. La hermana ya funcionaba como la maestra de la escuela dominical de este grupo⁵⁴⁸.

Fue a partir del año 2009 cuando la iglesia comenzó formal y regularmente a atender las necesidades materiales de los miembros y simpatizantes de esta edad, proveyéndoles alimentos y ayuda en ocasiones especiales. Se organizó un comedor que llegó a atender las necesidades de 29 ancianos. No todos pertenecían a la membresía de la iglesia. Además, se potenció el ministerio de los ancianos disponiendo un pastor para que atendiera a este grupo etario y los visitara. Dicho pastor tuvo el deseo y la disposición de atender a este grupo etario, pero adolecía de preparación en dicha área de trabajo.

La iglesia potenció el ministerio de la tercera edad proveyéndole de un presupuesto que representaba el 23 por ciento del presupuesto anual de la iglesia. Se contrataron a dos misioneras para que apoyaran a este ministerio y ayudaran al pastor de la tercera edad con la visitación.⁵⁴⁹

⁵⁴⁶ Ver 5.2.1.6.

⁵⁴⁷ Según entrevista a la Dra. Nery Gaínza (La Habana 20/07/2016). Esta hermana, que ahora reside en EUA, fue la que coordinó este trabajo a sus comienzos apoyada por el Pastor Vicente Calvo.

⁵⁴⁸ Información que puede facilitar el autor de esta investigación, que fue pastor de esta iglesia entre los años 2005 y 2017.

⁵⁴⁹ Presupuesto de la PIBA. Año 2015.

Se comenzó a partir del año 2009 a celebrar una reunión mensual para atender las necesidades específicas de este grupo etario. Para este mismo año se llamó la atención a todos los que dirigían actividades de la iglesia en la que se involucraban las personas mayores de 60 años, que había que tener una liturgia y una enseñanza que tomara en cuenta sus necesidades específicas. En los cantos se debía de usar presentaciones con letras suficientemente grandes como para que las pudieran leer. La enseñanza debía tener la sencillez que pudiera ayudarles a la comprensión de la misma. Se trabajó en que los mayores de 60 años tuvieran a su alcance Biblias de letra grande que les permitieran crecer en el conocimiento de las Sagradas Escrituras.⁵⁵⁰

A partir del año 20014 se comenzó a tomar consciencia sobre las barreras arquitectónicas que tenían los ancianos en la congregación para acceder a los servicios sanitarios y otras instalaciones de la iglesia. No fue hasta el 2017 que se resolvió el tema de los servicios sanitarios y todavía quedan otras necesidades por resolver, como el acceso al patio donde se celebran compañerismos y al área del ministerio infantil donde asisten algunos niños y niñas que son acompañados por sus abuelas y abuelos.⁵⁵¹

La encuesta realizada a 30 miembros mayores de 60 años de la iglesia arrojó satisfacción por el cuidado de la iglesia a sus necesidades. El 99 por ciento de los encuestados manifestó que la iglesia muestra preocupación por ellos y ha creado programas, proyecto y ministerios para atender a las necesidades de la tercera edad. Se encontró el 99 por ciento de satisfacción respecto a las enseñanzas compartidas en la iglesia, y se sentían como un grupo con alta prioridad en la iglesia o el grupo más atendido.

Se encontró un 83 por ciento de satisfacción con respecto a la visitación de los líderes de la iglesia a este grupo etario. Se mostró una alta participación de estos en las actividades semanales de la iglesia. El 95 por ciento manifestó que participaba en los grupos familiares entre semana y el domingo en la iglesia.⁵⁵²

Los pastores, tanto el de la iglesia como el que atiende a este grupo etario, reconocieron su necesidad de mayor capacitación y la necesidad de tener más recursos

⁵⁵⁰ Información que puede facilitar el autor de esta investigación, que fue pastor de esta iglesia entre el año 2005 al 2017.

⁵⁵¹ Ibid.

⁵⁵² Datos obtenidos a partir de las encuestas aplicadas a los miembros mayores de 60 años de la iglesia.

materiales para atender a este grupo etario. Existe una latente preocupación por parte del liderazgo de la iglesia con respecto al aumento de las necesidades que genera este grupo.⁵⁵³

Se entiende el desafío que significa para la iglesia extender la ayuda espiritual y material a otros miembros de la comunidad donde se encuentra la congregación. Se reconoce que la iglesia no cuenta con suficientes recursos humanos y materiales para atender todas las necesidades que genera este grupo etario dentro y fuera de la comunidad cristiana y se buscan caminos que posibiliten ampliar y mejorar el mismo.⁵⁵⁴

5.2.1.2 En la Iglesia Bautista Bethel de Miramar

Con respecto a la iglesia Bethel de Miramar, encontramos que no tomó consciencia de la necesidad de trabajar con el grupo mayor de 60 años. Por todo el período que comprenden los años del 2005 al 2015 el trabajo de la iglesia con este grupo etario se concretó a las clases en la escuela dominical, la visitación pastoral y la atención a algunas necesidades específicas.⁵⁵⁵

Durante la etapa estudiada, la iglesia no tuvo un presupuesto destinado a atender las necesidades específicas de este grupo etario. Tampoco tuvo un ministerio encaminado a atender las necesidades espirituales y humanas que generaban los miembros mayores de 60 años. Menos del 10 por ciento de la congregación mostró algún tipo de interés por ayudar a los adultos mayores.

Los niveles de satisfacción por parte de este grupo etario acerca del cuidado pastoral de la iglesia eran bien bajos. Este grupo no se sentía como un grupo priorizado por la iglesia y se mostraba insatisfecho por la atención a sus necesidades. La visitación a los adultos mayores era esporádica, debido a que no tenían un equipo de trabajo organizado para estas funciones y el pastor debía atender otras necesidades que surgían dentro de la congregación.

Al templo donde se reúne la iglesia se puede llegar fácilmente por su ubicación geográfica, pero no es fácil para acceder a su instalación porque tiene una escalera que

⁵⁵³ Datos obtenidos de las encuestas realizadas a los pastores y líderes que atienden a este grupo etario.

⁵⁵⁴ Ibid.

⁵⁵⁵ Datos tomados de la encuesta realizada al Pastor Guillermo Ramos Mantilla. Disponible en el anexo documental de la investigación.

no presenta barandal. Además, necesitan vencer otras barreras arquitectónicas para acceder a los servicios sanitarios.⁵⁵⁶

Se encontró, en cambio, el 90 por ciento de satisfacción con respecto a la comprensión de las enseñanzas de la iglesia. El pastor afirmó que la liturgia de su iglesia toma en cuenta las necesidades de la tercera edad.

Aunque la Iglesia Bautista Bethel de Miramar no fue consciente del impacto del envejecimiento poblacional en su congregación y los desafíos que generaba por todo el período estudiado, es digno de resaltar que para el año 2017 y bajo la dirección del nuevo pastor la iglesia comenzó a tomar una mayor responsabilidad al respecto y contrató a un matrimonio para que funcionaran como los pastores de ancianos de la iglesia. Los envió a prepararse al Seminario Bautista y comenzó a realizar actividades semanales con los mayores de 60 años. Además, la iglesia comenzó a destinar recursos materiales para atender a este grupo etario. Aunque estos representan menos del 10 por ciento del presupuesto de la iglesia.

Existe una disposición por parte del pastor y de la iglesia de mejorar el cuidado pastoral que se le debe dar a este grupo etario y trabajar en lograr responder a las necesidades de los mayores de 60 años en esta congregación y fuera de ella.

5.2.1.3 En la Iglesia Bautista de Buenavista

En la investigación realizada en la iglesia Bautista de Buenavista encontramos que esta iglesia no ha tomado consciencia del envejecimiento poblacional de la zona geográfica donde está establecida la congregación. Además, la iglesia no tiene ningún ministerio organizado para suplir las necesidades específicas de este grupo etario dentro ni fuera de la congregación. Ellos sólo atienden a las personas mayores de 60 años de la congregación cuando están en situaciones de enfermedad o de alguna necesidad específica⁵⁵⁷.

Este grupo etario dentro de la congregación no cuenta con el respaldo económico para atender sus necesidades debido a los pocos recursos económicos que posee. No cuentan con un liderazgo enfocado en atender las necesidades de los miembros mayores

⁵⁵⁶ Observación realizada el 24 de Julio de 2017 en visita realizada al lugar.

⁵⁵⁷ Estas necesidades pueden ser monetarias, de alimentos o de vestido.

de 60 años. Sólo se contaba con la ayuda del pastor residente para atender en la visitación a los adultos mayores.

La iglesia se encuentra en un lugar de fácil llegada y de fácil acceso para este grupo etario, aunque su ubicación en una de las barriadas de mayor índice de delincuencia en este municipio, impide y limita a la asistencia al grupo mayor de 60 años a que se involucre en otras actividades nocturnas que celebra la iglesia.

Por lo tanto, resulta que el 60 por ciento de los encuestados no se sienten como un grupo priorizado o bien atendido dentro del ámbito congregacional. Tanto su pastor como algunos de sus líderes encuestados durante este período manifestaron su necesidad de capacitarse y aprender a trabajar con este grupo etario.⁵⁵⁸

5.2.1.4 En la Iglesia Bautista de La Ceiba

Con respecto a la Iglesia Bautista de La Ceiba se pudo comprobar que la iglesia tiene un trabajo incipiente con este grupo etario. A pesar de que la iglesia tuvo poco crecimiento durante todo este período y que las personas mayores de 60 años fueron (y son) la mayoría dentro de la congregación, la iglesia no desarrolló un ministerio específico para trabajar con este grupo etario hasta el año 2015. Su trabajo estuvo encaminado a ayudar a los ancianos de la congregación en sus necesidades específicas.

Por su ubicación en una zona de algunas elevaciones montañosas, la iglesia no es de fácil llegada para las personas mayores de 60 años. Sólo los que viven en la periferia tienen la facilidad de acceder sin mucha dificultad. El templo no cuenta con comodidades para acceder a los servicios sanitarios por parte de las personas de la tercera edad que tengan limitaciones físicas.

Según testimonio del Pastor José Luis, lo primero que hicieron fue hacer una lista de los miembros mayores de 60 años y luego se comenzó una visitación de los mismos para conocer sus necesidades y la manera en que la iglesia podía ayudarles. Se comenzó a suministrar alimentos a los que más necesidades tenían y algunas ropas para suplir sus carencias de vestido. Se comenzó a celebrar actividades semanales donde se dio una atención especial a este grupo.⁵⁵⁹

⁵⁵⁸ Todos los datos aportados en esta parte de la investigación fueron el resultado de encuestas a los miembros mayores de 60 años de la iglesia y entrevista al pastor de la misma.

⁵⁵⁹ Entrevista disponible en el anexo documental de la investigación.

A pesar de que la iglesia no cuenta con mucho líderes, sí tiene a dos miembros que visitan regularmente y están al tanto de las necesidades de este grupo etario dentro de la congregación. La disposición por parte de la iglesia es la de hacer más por este grupo, pero no cuenta con los recursos económicos suficientes para desarrollar este trabajo.

Se reconoce por parte del Pastor José Luis la necesidad de crecer en el conocimiento y el desarrollo de habilidades relacionadas con el trabajo con este grupo etario. José Luis manifestó que es importante para ellos desarrollar una liturgia y una enseñanza que tome en cuenta las necesidades de este grupo. La encuesta aplicada a este grupo etario arrojó que el 95 por ciento estaban satisfechos por el trabajo de la iglesia y el pastor en el cuidado de ellos y que se consideraban como un grupo prioritario dentro de la congregación.

5.2.1.5 En la Iglesia Bautista de Santa Fe

La iglesia más pequeña en membresía en el municipio Playa es la de Santa Fe. Además, es la iglesia más joven de todas las organizadas en este municipio. En el estudio realizado a esta congregación se comprobó que no tienen un ministerio encaminado a atender las necesidades del grupo mayor de 60 años dentro de la congregación, ni en la comunidad.

Su actual Pastor, Alejandro Navarro, que lleva 6 años pastoreando esta congregación, manifestaba que ellos no han tenido un programa orientado a atender las necesidades de este grupo etario. Ellos no cuentan con ningún otro hermano trabajando con los adultos mayores. Que básicamente el trabajo con los adultos mayores se limita a la visitación y a la atención de sus necesidades específicas de una manera casual. Que es importante para él facilitar una enseñanza y una liturgia que ayude a los adultos mayores en sus necesidades.

En relación a la enseñanza, él ha sido consciente de las limitaciones físicas de algunos de los miembros de su congregación para asistir a la iglesia y les ha facilitado grabaciones de audio con sus predicaciones para que los adultos mayores continúen aprendiendo de la palabra de Dios y se mantengan conectados con la iglesia.

La ubicación geográfica del templo donde la iglesia se reúne no tiene ninguna limitación que imposibilite el acceso y desenvolvimiento a los adultos mayores en la

reunión de la congregación. La restricción es sólo en los casos que estos estén muy ancianos que su condición física les imposibilite salir de su hogar o de sus áreas cercanas.

Los miembros mayores de 60 años manifestaron que la iglesia muestra preocupación por ellos, pero sólo un 50 por ciento de los encuestados manifestó que la iglesia se involucra en este ministerio de una manera efectiva. También un 50 por ciento manifestó que se les visita muy irregularmente, mostrando su insatisfacción al respecto.

5.2.1.6 En el municipio Playa

En el municipio Playa se pudo comprobar que fue en el período 2005-2015 cuando las iglesias comenzaron a tomar consciencia del impacto del envejecimiento poblacional dentro de las congregaciones.

Las iglesias que han sido capaces de implementar un ministerio para atender a este grupo etario muestran una mayor satisfacción por parte de ellos en la vida de las congregaciones. Además, las congregaciones que implementaron un ministerio más integral, encaminado a suplir las necesidades de este grupo etario, gozaron de más crecimiento dentro de este grupo y su testimonio dentro de la comunidad se hizo más visible.

Se pudo comprobar que la visión del pastor en relación al trabajo de este ministerio está directamente relacionada a la proyección que tiene la iglesia al respecto. Cuando se encontró pastores capaces de percibir las necesidades de este grupo etario, estos han sido capaces de mover a la congregación a la búsqueda de estrategias para alcanzar a este grupo etario.

Por su parte, los pastores que no tuvieron una visión clara y definida hacia el trabajo con este grupo etario, sus iglesias carecieron de estos ministerios y de una estrategia clara para suplir las necesidades de los miembros de la tercera edad.

Un elemento constante en las entrevistas realizadas a los líderes de estas iglesias fue la necesidad de capacitación en relación al trabajo con este grupo etario. Ninguno de los líderes que atienden a estos grupos ha recibido ninguna capacitación en el área gerontológica, aunque sí poseen conocimientos bíblicos y experiencias en el cuidado pastoral.

Otro elemento presente y que limita el trabajo en este grupo etario es lo relacionado con la carencia económica por parte de las iglesias. Estas carencias imposibilitan económicas imposibilitan el desarrollo de estos ministerios dentro de la congregación y la asistencia en las necesidades específicas de este grupo.

Estas limitaciones contribuyen a que ninguna de las iglesias entrevistadas en este municipio posea un programa diario semanal que se pueda comparar a las casas de abuelos existentes en Cuba. Estas facilitan un programa de actividades que les permiten a los ancianos estar saludables y con propósitos de vida que les entusiasmen a vivir una nueva o reciente etapa de sus vidas.

Tampoco se cuenta con un trabajo cooperativo entre todas estas congregaciones de este municipio en relación con la atención de este grupo etario. Este trabajo facilitaría compartir las experiencias de trabajo, crecer en el conocimiento de esta nueva área de trabajo y que las congregaciones que no hayan comenzado este trabajo, se involucren en él.

5.2.2 Respuesta pastoral en el municipio Plaza de la Revolución

El municipio Plaza de la Revolución se caracteriza por ser el más envejecido de la provincia La Habana y de todo el país por todo en el período comprendido entre los años 2005 y 2015. Como se vio en esta investigación, su índice de envejecimiento sobrepasó el 27,2 por ciento de su población⁵⁶⁰. En lo que respecta a la iglesia se pudo comprobar que el grupo mayor de 60 años representaba más de la tercera parte de la membresía de la congregación⁵⁶¹.

5.2.2.1 En la Iglesia Bautista de William Carey

En la relación con el cuidado pastoral que esta iglesia le da a sus miembros mayores de 60 años se pudo comprobar que desde el año 2002 se comenzó a asistir las necesidades de los miembros de la tercera edad. La atención estuvo encaminada a atender las necesidades materiales de los miembros enfermos, además se les asistía espiritualmente a través de visitas pastorales. Se pudo comprobar que es la única

⁵⁶⁰ Ver 4.3.2.

⁵⁶¹ Aquí no se pudo dar una cantidad numérica exacta ya que no existe un registro de membresía de la iglesia, y por entrevista con la pastora de la iglesia se pudo comprobar dicha información.

congregación estudiada que utiliza el término “pastoral” para referirse al trabajo con este grupo etario.⁵⁶²

Ellos poseen un ministerio organizado de la tercera edad en el que están involucrados 7 miembros de la iglesia que ayudan en el liderazgo del mismo. Estos líderes se encargan de visitarles periódicamente, atender sus necesidades y organizar una actividad mensual en la que comparten temas que tienen que ver con sus necesidades específicas de la tercera edad.

No disponen de un presupuesto anual para este ministerio. De las entradas mensuales disponen una cantidad que debe utilizarse en preparar la actividad y ayudar a los ancianos. Cuando llega una ofrenda o ayuda desde el extranjero, esta se comparte entre todos los miembros más necesitados. Se reconoció las carencias económicas con las que cuenta la iglesia para afrontar los gastos que genera un tipo de ministerio como este.

Esta iglesia tiene la posibilidad de proveer un servicio de transporte semanal para facilitarles la llegada al templo a sus miembros. Al tener una escalera en la entrada⁵⁶³ se le hace difícil acceder a los que tienen algún problema en su locomoción, aunque internamente no tienen ninguna dificultad para acceder a los servicios sanitarios.

En la iglesia, de mayoría personas con más de 60 años, se toma consciencia de su presencia a la hora de organizar las liturgias y de impartir las enseñanzas, de tal manera que sus miembros no se sienten excluidos o relegados dentro de la congregación, sino que el 95 por ciento de los encuestados manifestó sentirse como un grupo tomado en alta estima dentro de la congregación y que desarrollan proyectos y programas para atender sus necesidades.

En la entrevista con la pastora de la iglesia se pudo comprobar el deseo e interés de su congregación de superarse en el conocimiento y en las habilidades que posibiliten un mejor trabajo con este grupo etario. Se pudo constatar que no se tenía consciencia del grado de envejecimiento de la comunidad y menos del impacto que causaba en el interior de la congregación.⁵⁶⁴

⁵⁶² Información disponible en el anexo documental de la tesis.

⁵⁶³ Dato obtenido de la visita realizada el 7 de julio de 2017 a dicha instalación.

⁵⁶⁴ Los datos aportados en esta parte de la investigación provienen de las encuestas realizadas a la Pastora de la Iglesia William Carey y a miembros de ella.

5.2.3. Respuesta pastoral en el municipio Diez de Octubre

El municipio Diez de Octubre es el segundo más habitado de la capital y el segundo más envejecido para el año 2015. Aquí, los Bautistas de Cuba Occidental cuentan con dos de sus congregaciones más representativas e influyentes de la capital: la Iglesia Nazaret de la Víbora y la Iglesia Bautista de Santos Suárez. También cuenta con la Iglesia Bautista de Luyanó, que se pudo comprobar en nuestro estudio que es la iglesia más envejecida de estos tres municipios.

5.2.3.1 En la Iglesia Bautista de Santos Suárez

La Iglesia Bautista de Santos Suárez fue la iglesia que menos índice de envejecimiento presentó de todas las estudiadas. En la encuesta aplicada a sus miembros, se pudo comprobar que ellos tienen un ministerio de la tercera edad que se encarga de atender las necesidades de este grupo etario. La iglesia dispone de un pastor que se ocupa de visitar y organizar actividades para atender este grupo de miembros.

Ellos comenzaron a desarrollar este ministerio desde el año 2010. En el trabajo de este ministerio no celebran cultos o actividades especializadas para los adultos mayores. Estos deben estar integrados a otros ministerios y a la clase de escuela dominical que se les imparte. Una de sus actividades distintivas es la distribución de alimentos a los ancianos dos días a la semana.

Este ministerio posee su presupuesto que representa menos del 20 por ciento del presupuesto de la iglesia. El liderazgo de este ministerio trata de levantar ofrendas desde la iglesia local y también cuentan con el respaldo de fondos que provienen del extranjero que les permite apoyar a los miembros más necesitados.

El 100 por ciento de los miembros encuestados pertenecientes a este grupo etario manifiesta que el lugar donde se reúne la iglesia es difícil para llegar, ya que se encuentra en una elevación. Los miembros que viven en la parte inferior de la elevación tienen que hacer más esfuerzos físicos para llegar. Una vez que llegan al templo es fácil acceder al mismo, al igual que a sus servicios sanitarios.

Ellos manifestaron que la liturgia de la iglesia los toma en cuenta y que las enseñanzas que se imparten en la iglesia les resultan fáciles de entender. Ellos sienten que la iglesia los tiene como un grupo de alta prioridad y que se preocupa por atender sus necesidades.

La participación de los miembros mayores de 60 años se muestra regular en las actividades semanales de la iglesia. Se percibe que a los que han perdido sus habilidades físicas les resulta más difícil participar con regularidad en las actividades de la iglesia. Este ministerio se reúne semanalmente y mantiene una visitación a todos sus miembros.

El pastor que atiende a este grupo etario reconoce que necesita una mejor preparación en el área gerontológica y de atención a los miembros que requieren un cuidado especial por la pérdida de sus habilidades. También existe una preocupación latente por aquellos que se convierten en los cuidadores de ancianos que están en la etapa final de sus vidas y precisan de una atención especial.⁵⁶⁵

5.2.3.2 En la Iglesia Bautista de la Víbora

En la Iglesia de la Víbora se pudo comprobar que a pesar de que ellos están al tanto de las necesidades de los miembros de la tercera edad, no tienen un ministerio organizado para atender a este grupo etario por todo el período que estudiamos. Ellos celebran una reunión anual para enfocarse en los adultos⁵⁶⁶. En esa semana ellos imparten conferencias sobre este grupo etario.

Al no tener un ministerio organizado para este grupo etario, no dispone de un presupuesto para ellos, aunque sí cuenta con un presupuesto para celebrar esta semana anual y para atender las necesidades específicas que surgen cuando estos tienen alguna necesidad. Además, la iglesia hace uso de sus medios de transporte todos los domingos para ayudar algunos miembros ancianos a llegar a la iglesia. También cuenta con este transporte para ayudarles a llegar a los hospitales para sus turnos médicos o en caso de emergencias.

El 100 por ciento de los encuestados manifestó de que, a pesar de que la iglesia no tiene un ministerio específico para atender sus necesidades, se sienten atendidos por la misma y como un grupo de alta prioridad. También ellos agradecerían que la iglesia desarrollara programas y proyectos para ayudarles en sus necesidades.

⁵⁶⁵ Los datos citados anteriormente fueron obtenidos de la encuesta que se aplicó a los ancianos de la iglesia y a un líder influyente de la congregación.

⁵⁶⁶ Tradicionalmente en las Iglesias Bautistas de Cuba Occidental se celebran estas actividades. En esta semana se enfocan en atender las necesidades de los adultos jóvenes y mayores.

El pastor manifestó tener menos del 10 por ciento de sus miembros que se ocupen de atender a los miembros con más de 60 años. También expresó la necesidad que tiene su iglesia, incluyéndole a él, de recibir orientación y capacitación para trabajar con este grupo etario.

5.2.3.3 En la Iglesia Bautista de Luyanó

La Iglesia Bautista de Luyanó es la que consideramos la más envejecida de todas las estudiadas. En esta congregación se pudo corroborar que ellos trabajan con este grupo etario desde el año 2000. Ellos tienen un ministerio organizado que se ocupa de atender las necesidades de los miembros de la tercera edad. Dos líderes de la iglesia están dedicados a liderar y cuidar de ellos.

Se comprobó que esta iglesia dedica más de un 30 por ciento de su presupuesto para atender el ministerio de la tercera edad. Ellos proveen alimentos regularmente para aquellos que están limitados en recursos para obtener los mismos. Apoyan con la compra de medicamentos a aquellos que los necesitan. Proveen de ropas a los que escasean de la misma.

Su pastor, que también es parte de este ministerio, tiene la visión de apoyar espiritual, física y emocionalmente a este grupo etario. A los que les es imposible visitar la iglesia, los líderes están comprometidos en llevarle un pequeño servicio de adoración a la casa en el que oran, cantan con ellos y se les enseña la Biblia.

Los miembros de la iglesia se consideran un grupo de alta prioridad para la iglesia, y también se desarrollan proyectos y ministerios para apoyarles en esta etapa importante de la vida. Este ministerio celebra una actividad mensual encaminada a ministrar sus necesidades específicas.

La iglesia ha sido cuidadosa en programar liturgias y enseñanzas en la que se puedan incluir a todos sus miembros, tomando cuidado especial por la cantidad de ellos que sobrepasan los 60 años.

El lugar de reunión de la iglesia no suele ser fácil para llegar, porque se encuentra en una calzada donde el tráfico es abundante y no existen señalizaciones que posibiliten que las personas mayores crucen la misma. Esta se encuentra en una elevación a la que

hay que acceder por medio de una escalera. El uso de servicios sanitarios no es un problema para ellos.⁵⁶⁷

El gran desafío para esta iglesia son los recursos materiales que necesitan para sostener a cada vez más miembros que se encuentran en situaciones terminales de sus vidas. Además, el Pastor Gregorio Jane fue bien específico en señalar que tanto la iglesia como el pastor necesitan una mejor preparación para enfrentar el envejecimiento que presenta la membresía de la congregación.

5.2.3.4 En el municipio Diez de Octubre

Luego de encuestar a miembros de la tercera edad y a líderes importantes de estas congregaciones se pudo comprobar que ellas tienen organizado algún tipo de trabajo para atender las necesidades de los miembros de esta edad. Todas ellas comenzaron a desarrollar este trabajo como respuesta a la realidad del aumento de los miembros de este grupo etario. Este trabajo no ha sido un trabajo especializado, ni interdisciplinario, tomando en cuenta las habilidades de profesionales como psicólogos y médicos que favorezcan a una mayor comprensión de este importante grupo etario.

La carencia de recursos en una constante que limita el trabajo asistencial de este grupo. Aunque ellos se sienten como un grupo priorizado por la iglesia y se trata de atenderles, se reconoce por parte de los líderes de la iglesia y por la congregación que ellos carecen de una preparación adecuada para desarrollar un mejor trabajo en la atención a este grupo etario.

Las iglesias tratan de incluir las necesidades específicas de los miembros de la tercera edad cuando organizan sus liturgias y enseñanzas, tomando en cuenta que muchos de ellos han perdido facultades físicas y no pueden involucrarse y participar en todas las celebraciones de la iglesia.

Conclusiones del capítulo

En este capítulo donde se estudió acerca del impacto del envejecimiento poblacional en la vida de las congregaciones y la respuesta pastoral que han dado a dicha situación, se pudo comprobar que:

⁵⁶⁷ Dato obtenido por la visita al lugar en diciembre del 2017.

El envejecimiento poblacional muy avanzado que presentan los municipios estudiados en el periodo que abarcan los años 2005 al 2015 se manifiesta en las congregaciones de diferentes formas.

En primer lugar, el impacto del envejecimiento en las congregaciones se manifiesta presentando las mismas una membresía mayor de 60 años que sobrepasa la tercera parte de las congregaciones, como promedio. Se pudo comprobar que una sola de las 9 iglesias estudiadas tenía menos de la tercera parte de su congregación con menos de 60 años, y esta presenta el 26,8 por ciento de su congregación. En cambio, se comprobó que otra iglesia presentó el 58. 1 por ciento de su congregación con más de 60 años. La tendencia es que estas cifras se mantengan en los períodos que se avecinan.

En segundo lugar, esta realidad se hace más evidente en aquellas congregaciones que tienen algún tipo de trabajo organizado para dar respuesta a esta realidad y en aquellas que no superan los 40 miembros. Las personas con más de 60 años se sienten atraídas a las congregaciones que les toman en cuenta y les tienen como un grupo priorizado en la atención y la disposición de recursos para responder a sus necesidades.

En tercer lugar, se pudo ver que el impacto se hace menor en aquellas congregaciones que han desarrollado ministerios de jóvenes enfocados en alcanzar este grupo etario dentro de su comunidad e invierten gran cantidad de sus recursos humanos y económicos en el mismo.

En cuarto lugar, se pudo corroborar que cuando el pastor de la congregación pertenece al grupo de la tercera edad, este grupo es mayor dentro de la congregación. En este caso se encontró la Iglesia Bautista de Luyanó, la iglesia más envejecida de todas las estudiadas y en la que su pastor pertenece a este grupo etario.

En quinto lugar, se pudo constatar que existe una conexión entre la visión del pastor hacia el trabajo con este grupo etario y el crecimiento del mismo dentro de la congregación. Si el pastor es consciente de la presencia y de las necesidades que se generan en este grupo etario y organiza programas y proyectos para atender esta situación, influye directamente en la permanencia y crecimiento de este grupo etario dentro de la congregación.

En sexto lugar, se pudo comprobar que sólo uno de los pastores líderes de estas congregaciones era consciente de la realidad demográfica que presentaba la localidad y el impacto que causaba dentro de su congregación. Los demás habían escuchado noticias acerca del envejecimiento poblacional en el país, pero no conocían detalles de esta realidad en sus municipios.

Sobre el cuidado pastoral que estas iglesias han dado al aumento y presencia de las personas de la tercera edad dentro de las congregaciones y en las comunidades se pudo comprobar que:

Las iglesias bautistas estudiadas no han tomado consciencia del impacto del envejecimiento de la población en la vida de ellas. Este problema no es sólo local, sino que se extiende a toda la comunidad de la Convención Bautista de Cuba Occidental. El doctor Ramón Sánchez Gutiérrez nos dijo al respecto: “Considero que no existe una consciencia de la realidad de este tema en el contexto de las Iglesias Bautistas⁵⁶⁸...Me llama la atención que en muchas congregaciones de nuestra Convención el crecimiento de la población de la tercera edad ha sido acelerado, incluso en muchas de las nuevas iglesias que se han afiliado a nuestra asociación el mayor por ciento de su membresía es de adultos mayores, esta es una realidad cuantitativa y aun así muy pocas iglesias han mostrado la necesidad de trabajar con ellos.”⁵⁶⁹

Menos del 50 por ciento de las nueve iglesias estudiadas han organizado algún tipo de programa o ministerio para atender las necesidades específicas de este grupo etario en el período analizado. Las otras congregaciones no han desarrollado ningún tipo de ministerios y solamente se han limitado a dar las respuestas que tradicionalmente se han dado a este grupo etario. La atención a los adultos mayores en la iglesia se basa en el asistencialismo cuando estos enfrentan situaciones de necesidad.

Que la mayoría de las iglesias han reaccionado con improvisación al aumento de miembros mayores de 60 años dentro de sus membresías. No ha existido un trabajo especializado debido a la carencia de conocimiento y preparación que existe entre los

⁵⁶⁸ Aquí se refiere a las iglesias bautistas que pertenecen a la Convención Bautista de Cuba Occidental.

⁵⁶⁹ Entrevista realizada al Doctor Especialista de Primer Grado en Geriátrica y Gerontología Ramón Sánchez Gutiérrez el 1 de abril de 2018. Ramón dirige el Ministerio Años Dorados, que se organizó el año 2015 en la Convención Bautista de Cuba Occidental. Dicha entrevista está disponible en el apéndice # 7.

líderes de las iglesias y las congregaciones. Las iglesias estudiadas carecen de una preparación para desarrollar un proyecto que responda a las necesidades psicológicas, físicas, sociales y espirituales de los ancianos. En todas las iglesias se manifestó el deseo de desarrollar una mayor comprensión de este ministerio y el desarrollo de habilidades que les faciliten el trabajo.

Se comprobó que las carencias económicas han limitado el trabajo y desarrollo de ministerios encaminados en atender las necesidades de los miembros de la tercera edad dentro de las congregaciones. Esta limitación ha condicionado que el trabajo no se extienda a la comunidad extra-ecclesial. Las iglesias que pueden ofrecer ayudas económicas más consistentes lo pueden hacer porque cuentan con apoyo desde otros países. La realidad económica del país condiciona la realidad económica de las congregaciones y las limita o las ayuda en el desarrollo de ministerios.

Se pudo comprobar que el 100 por ciento de las congregaciones no han tomado consciencia de las barreras arquitectónicas que pueden limitar la presencia de los miembros mayores de 60 años en sus servicios. Se comprobó que el 100 por ciento de los encuestados está preparado para involucrar a este grupo etario en sus liturgias y en sus programas educativos, aunque son conscientes de que hay que seguir trabajando al respecto.

Se pudo comprobar que los miembros mayores de 60 años muestran un alto grado de satisfacción cuando las iglesias les prestan algún tipo de atención y cuidado. Ellos se sienten bien atendidos cuando las iglesias les ayudan en alguna necesidad específica.

El Doctor Ramón Sánchez nos manifestó que hay tres elementos que preocupan ante esta realidad. El primero, no hay una cultura del envejecimiento en el contexto de la Pastoral (los pastores y líderes necesitan conocer de esta problemática para ser sensibilizados). El segundo, hay falta de preparación de los líderes, sobre todo de los jóvenes de las iglesias, sobre el envejecimiento. El tercero, dentro de la propia iglesia los adultos mayores se sienten marginados.⁵⁷⁰

En el próximo capítulo desarrollaremos una metodología de trabajo que ayude a las iglesias a que tengan un mayor conocimiento de las necesidades de este grupo etario.

⁵⁷⁰ Ibid.

También se aportarán algunos principios que les ayuden a desarrollar su trabajo para atender las necesidades de este grupo etario.

Capítulo 6. Un Modelo de acción pastoral para el envejecimiento poblacional en Cuba

Introducción

En esta investigación se ha comprobado que uno de los aspectos demográficos más preocupante en la realidad cubana es el envejecimiento poblacional. También se pudo corroborar que esta realidad demográfica impacta a las iglesias locales de los municipios estudiados. En este punto es necesario traer la respuesta pastoral a los desafíos que genera el envejecimiento poblacional para la iglesia cubana.

La pregunta que se respondió en la investigación y cuyos resultados presentamos en este capítulo es la siguiente: ¿Cómo se puede trabajar para mejorar el cuidado pastoral a la población envejecida que vive en las comunidades en las que trabajan las iglesias bautistas de los municipios Playa, Plaza de la Revolución y Diez de Octubre?

Este modelo a presentar generará una propuesta de acción pastoral contextual frente al problema del envejecimiento poblacional. Modelo que puede ser usado como un referente de metodología de trabajo en el contexto de otras iglesias en otros municipios y en otras denominaciones de Cuba. Esta herramienta se podrá enriquecer con experiencias posteriores a su aplicación.

Para el desarrollo de este modelo se tomó como marco de referencia la teoría geriátrica socio-psicológica de envejecimiento exitoso (óptimo) y la del envejecimiento activo.⁵⁷¹ Se consideró que la visión judeo- cristiana acerca de la vejez, como etapa de

⁵⁷¹ El envejecimiento exitoso se basa en el concepto, entre otros, de “bienestar subjetivo”, entendido éste como el grado de satisfacción que experimentan las personas cuando hacen una valoración o juicio global de sus vidas. Ver: García Rodríguez, B. Bienestar subjetivo y felicidad en la vejez. En: S. Ballesteros (Ed.) (2007). *Envejecimiento saludable: Aspectos biológicos, psicológicos y sociales*, 273-308. Madrid: Universitas. Los estudios gerontológicos sobre este tema ofrecen datos contradictorios sobre la incidencia de la edad en el bienestar, aunque los estudios transversales indican una relación positiva entre la edad y el bienestar subjetivo. Se han desarrollado distintas teorías para explicar esta temática, apoyándose la inmensa mayoría en factores como la felicidad, la satisfacción vital, las pérdidas y ganancias, etc. Siguiendo a Brandtsädter y Rothermund, “las principales dificultades en la vejez son los problemas de salud, las pérdidas sociales y una mayor discrepancia entre las metas y las posibilidades de alcanzarlas. Contrariamente a la creencia general de que en la vejez se alcanza mayor felicidad, distintos estudios avalan lo contrario, hecho conocido como paradoja de la felicidad en la vejez.” Citado en: Baltes PB, Baltes MM. (1989). *Selective Optimization with Compensation-a psychological Model of Successful aging*, 35, 85-105. Zeitschrift für Pädagogik. El envejecimiento activo anunciado por la Organización Mundial de la Salud (OMS), es el proceso de optimización de las oportunidades de salud, participación y seguridad con el fin de mejorar la calidad de vida a medida que las personas envejecen. Ver: OMS. (2002). *Active Ageing: A policy Framework*. New York: OMS; (2002). El abrazo mundial. New York: OMS.

vida, tiene muchos puntos convergentes con estas teorías del envejecimiento y, además, las enriquece.

En esta propuesta se siguieron tres pasos en el proceso de elaborar la propuesta pastoral. En primer lugar, la lectura demográfica nos arrojó que en nuestro contexto existe un manifiesto envejecimiento muy avanzado. Este proceso demográfico influye en la composición de la iglesia. Por lo tanto, se precisa conocer al adulto mayor que es parte de este proceso de envejecimiento de la población y los cambios que se experimentan en su etapa de vida⁵⁷².

En el segundo paso de este modelo pastoral se propone desarrollar un proceso de evaluación intra y extra-ecclesial. Esta acción ayuda a desarrollar una comprensión global del impacto del envejecimiento en la vida de la iglesia y de la comunidad en la que vive. Se necesita hacer una evaluación de la realidad de cada congregación para tratar de encontrar soluciones más efectivas a los desafíos que genera la presencia del adulto mayor en nuestras comunidades.

El tercer elemento que se tomó en cuenta en este modelo pastoral fueron las acciones prácticas. A través de doce acciones se trata de orientar la articulación de una pastoral efectiva en el contexto cubano. Este método toma en cuenta las necesidades generadas en el contexto y la realidad de cada congregación investigada y propone soluciones prácticas para el desarrollo de una pastoral para la tercera edad.



Figura. 6.1 Modelo de acción pastoral

⁵⁷² Es importante reconocer que el envejecimiento es un fenómeno presente a lo largo del ciclo vital desde el mismo proceso de la concepción hasta la muerte. Sin embargo, a pesar de ser un fenómeno natural conocido por todos los seres humanos, es difícil de aceptar como una realidad innata del ser humano. Dulcey-Ruiz, E. Psicología del envejecimiento. En: López J., Cano C., Gómez J. (eds.) (2006). *Geriatría fundamentos de medicina*, 64-68. Medellín: CIB.

6.1 Conociendo el envejecimiento como etapa de vida

El envejecimiento como proceso de desarrollo puede generar tantas interrogantes como respuestas. Para desarrollar una pastoral que se dedique a atender esta realidad dentro del proceso del desarrollo humano se debe partir de un previo conocimiento de este proceso multidimensional. Este trabajo trata de definir el envejecimiento como etapa de vida.

Se es consciente que el envejecimiento es un proceso que no ocurre de forma repentina, sino de manera progresiva y gradual; es una expresión de la totalidad del organismo y es diferente en cada individuo; puede comenzar en cualquier órgano o sistema y afectar desde allí a la totalidad⁵⁷³. Se trató de categorizar esta etapa de vida para que ayude a entender la realidad de una manera general y para entender las realidades individuales.

Resultó necesario describir los cambios que ocurren en esta etapa de vida, los cuales se manifiestan en las diferentes dimensiones de la realidad de la persona envejecida. Estos cambios que se aportaron nos permiten tener una idea general de los desafíos a los que las personas envejecidas enfrentan desde diferentes contextos.

Se han de considerar, pues, los cambios diferenciales al aumentar la edad. Las diferencias de cambio entre las personas (interindividuales) y dentro de la misma persona (intraindividuales) conforman, por tanto, la base de la gran variabilidad dentro del grupo de las personas mayores.⁵⁷⁴

Es de vital importancia para cualquier desarrollo de una pastoral para las personas adultas mayores, que se conozca acerca de ella. No se puede comenzar un ministerio para las personas envejecidas hasta que no se tenga una comprensión de esta etapa de vida, aspecto que no ha ocurrido así en los contextos eclesiales estudiados. Se puede considerar que este conocimiento es un prerrequisito para un cuidado pastoral responsable. Sólo así el cuidado pastoral puede dignificar a la persona envejecida dentro de una sociedad que le puede excluir y despreciar.⁵⁷⁵

⁵⁷³ González de Gago, J. (2010). Teorías del envejecimiento. *Tribuna del Investigador*, 11 (1-2), 42-66.

⁵⁷⁴ Izquierdo Martínez, A. (2005) Psicología del desarrollo de la edad adulta: Teorías y contextos. *Revista Complutense de Educación*, 16 (2), 601 – 619.

⁵⁷⁵ Las razones de la exclusión y desprecio del adulto mayor puede estar dada por la idea negativa instaurada en la sociedad moderna con respecto a esta etapa de vida. Se considera al adulto mayor como una persona en una etapa decadente donde su aportación a la sociedad queda limitada. El adulto mayor

6.1.1 Definiendo el envejecimiento como etapa de vida

Dada la importancia del elemento distintivo y característico en nuestro estudio, se trató de una manera sencilla de orientar el conocimiento del envejecimiento conceptualizándolo.

6.1.1.1 A través de sus diferentes denominaciones⁵⁷⁶

A la etapa del proceso vital humano relacionado con el envejecimiento se le han dado varias denominaciones⁵⁷⁷. Sin dudas, estas denominaciones están condicionadas por la percepción social y subjetiva hacia esta etapa de la vida. Algunas de estas percepciones tienen connotaciones positivas y otras negativas. Todas presentan complejidad para la conceptualización, depende de las ideas, valores, creencias y expectativas de cada individuo, de la familia y de la sociedad, así como del paradigma científico del que nos posicionemos⁵⁷⁸. Veremos a continuación las más comunes.

Vejez: es la fase final del proceso de envejecimiento. Equivale a vivir muchos años, en comparación con otras personas del mismo grupo poblacional. Sus límites, excepto la muerte, han sido y son siempre imprecisos y dependientes. La definición de vejez depende del contexto y del grupo de personas al que se refiere. Por otro lado, hace referencia a la última etapa de la vida del ser humano, es el estado de una persona que por razones de aumento en su edad sufre una decadencia biológica en su organismo⁵⁷⁹.

Ancianidad: hace referencia a la etapa que comprende el final de la vida, la cual se inicia aproximadamente a los 60 años. Se caracteriza esta edad por una creciente disminución de las fuerzas físicas, lo que, a su vez, ocasiona una sensible y progresiva baja de la actividad mental. El individuo va perdiendo el interés por las cosas de la vida

por sus condiciones físicas y mentales puede quedar aislado y excluido en la participación social. Encontramos un referente sobre la exclusión del anciano en: Anold, Marcelo (2007). Exclusión social de los adultos mayores. *XXVI Congreso Asociación Latinoamericana de Sociología*, 1-14. Guadalajara: Recuperado de <http://cdsa.aacademica.org/000-066/483.pdf>.

⁵⁷⁶ Estas denominaciones sobre la etapa final de la vida la podemos encontrar también explicadas en: Lacub, R. (2011). *Identidad y envejecimiento*, 38-41. Buenos Aires: Editorial Paidón.

⁵⁷⁷ Normalmente en toda la literatura que proviene de las organizaciones internacionales como ONO, CEPAL, UNFPA y OMS estos términos se utilizan indistintamente para referirse a la persona que sobre pasa los 60 años.

⁵⁷⁸ Alvarado García, A. M y Salazar Maya, A. M (2014). Análisis del concepto de envejecimiento. *Gerokomos*, 25(2), 57-62. En este trabajo se hace una excelente conceptualización de los términos de vejez. Las autoras hacen una excelente recopilación de estos términos, lo que se entendió como muy valioso para esta investigación.

⁵⁷⁹ Dulcey, E.U., Valdivieso, C.U. (2002). Psicología del ciclo vital: hacia una visión comprensiva de la vida humana. *Revista Latinoamericana de Psicología* (34), 17-27.

y va viviendo más en función del pasado, que evoca constantemente ya que el presente y el futuro le ofrecen en realidad muy pocas perspectivas⁵⁸⁰.

Tercera edad: es una etapa evolutiva del ser humano que tiene varias dimensiones. Es un fenómeno biológico porque afecta la salud física y mental, y tiene una parte sociológica y económica porque se han alargado las posibilidades de vida y se debe mantener a esas personas. Es también un fenómeno psicológico, ya que se producen cambios en el funcionamiento cognitivo y emocional⁵⁸¹.

Longevidad: es la máxima duración posible de la vida humana. Es un concepto aplicable a la especie y hace referencia a la extensión en años de vida o la existencia. La longevidad significa larga vida y no se refiere solo a vivir por un largo espacio de tiempo, significa también vivir con buena salud y mantener una buena vida, independiente⁵⁸².

Adulto mayor: es el término que se usa comúnmente para referirse a las personas que han sobrepasado los 60 años de edad. Este es el rango de edad asumido por la OMS para catalogar a las personas de edad; puede variar en los países desarrollados los que consideran al adulto mayor a partir de los 65 años.⁵⁸³

6.1.1.2 El envejecimiento como proceso dialéctico

A través de las denominaciones que se utilizan para esta etapa de vida pudimos percatarnos que el proceso de envejecimiento es una realidad muy plural y diferenciada. Precisamente lo que vicia con mayor frecuencia cualquier definición o teoría sobre el envejecimiento es la rigidez cómo es abordada.

Con respecto al envejecimiento debemos pensar en él como un proceso dialéctico complejo. Este es un proceso biológico, psicológico, espiritual, social, histórico, que no puede ser separado de la vida humana, ni de la relación con la sociedad. Asimismo, este proceso es experimentado por todo ser humano desde su nacimiento y se perpetúa hasta

⁵⁸⁰ Ver a: Baltes, P. (2004). Behavioral Health and Aging: Theory & Research on Selective Optimization with Compensation. *The Gerontologist*; 44 (190).

⁵⁸¹ Ver a: Kart, C., Kinney, J. (2001). *The Realities of Aging: An Introduction to Gerontology*. Boston: Allyn & Bacon.

⁵⁸² Ver a: Riegel K. (1977). History of Psychological Gerontology. En: Nostrand, V. (ed.) *Psychology of Adult Development and Aging*, 70-102. New York: American Psychological Association.

⁵⁸³ Ver a: Torres Olmedo, A. E. (2003). *Comportamiento epidemiológico del adulto mayor según su tipología familiar*, 4. Colima: Universidad de Colima. Son los 60 años el marco referencial que se utiliza en Cuba para considerar a una persona envejecida.

el final de la vida de forma activa. Estos cambios son inherentes a todo ser humano, pero a su vez son el resultado de contextos multidimensionales como la situación económica, estilos de vida, satisfacciones personales y entornos sociales que influyen de forma directa en el proceso de envejecer.⁵⁸⁴

Cuando nos referimos al envejecimiento como proceso estamos manifestando que es un cambio que no sucede de una manera repentina ni accidental, sino que ocurre de una forma gradual y progresiva. Este proceso se hace más evidente cuando los cambios que ocurren inciden directamente en la calidad de vida de las personas. Para que estos cambios ocurran, intervendrán una gran cantidad de factores, variables de todo tipo, y según sea su actuación (conjugada, compensatoria, etc.) irán modelando y configurando diversamente a la persona envejecida⁵⁸⁵.

Las características generales del proceso de envejecimiento, se pueden resumir en ser un proceso continuo, progresivo, irreversible, heterogéneo, individual, universal y con presencia de cambios físicos y psico-sociales.⁵⁸⁶

Cualesquiera que sean los acercamientos conceptuales a este proceso vital de la vida se debe tomar siempre como un proceso. De esta manera se podrán observar las variables que pueden describir esta etapa de vida, sin olvidar la individualidad de cada ser humano y su interacción con la totalidad.

6.1.1.3 Desde una perspectiva cristiana

Un acercamiento a definir este concepto desde una perspectiva cristiana nos lleva a plantearnos la pregunta: ¿Quién es el anciano? Al respecto, Robert Carlson plantea: Ellos (los ancianos) son una grande y creciente parte de todas las iglesias y sociedades. Ellos son una variedad de grupo de personas con una variedad de dones y de necesidades. Si una congregación falla en responder estas variadas necesidades, no cumplirá con la obligación de nuestro Señor de servirles como un servicio a él. Si la

⁵⁸⁴ Cardona D., Agudelo, H. (2006). *La Flor de la vida. Pensemos en el adulto*. Medellín: Universidad de Antioquia, Facultad de Salud Pública.

⁵⁸⁵ Aragón Mitians, J. M. (1986). En Mishara, B. L., Riedel, R. G. *El proceso de envejecimiento* (3ra. Ed), 13. Madrid: Ediciones Morata.

⁵⁸⁶ Ver a: Bentosela, M. y Mustaca, A. (2005). Efectos cognitivos y emocionales del envejecimiento: Aportes de investigaciones básicas para las estrategias de rehabilitación. *Interdisciplinaria*, 22(2), 211-235. Triadó, C. y Villar, F. (2006). *Psicología de la vejez*. Madrid: Alianza.

congregación falla en reconocer y usar la variedad de dones que estos ancianos tienen para ministrar y servir, entonces la iglesia se privará de una generación de sabiduría y experiencia con la que pudiera enriquecer a la iglesia y sus ministerios.⁵⁸⁷

El acercamiento que hace Robert Carlson nos llama la atención sobre el crecimiento de este grupo dentro de las iglesias, realidad latente en nuestro contexto cubano. Él nos llama a considerar positivamente a este grupo etario y verlo como un grupo que es clave en su aportación para la vida comunitaria dentro y fuera de la iglesia. Ignorar o despreciar a este grupo conllevaría un fallo espiritual hacia el propio Jesucristo.

Unas de las limitantes de este concepto, que a su vez es su fortaleza, es que se enfoca exclusivamente en tratar de rescatar la utilidad del anciano dentro de la sociedad, como la manera de redimir su dignidad. Somos conscientes que al tratar la vejez como etapa de vida no se trata simplemente de modificar actitudes sociales, o de cambiar la imagen de la vejez. La propuesta implica a la vez resignificar la vejez, presentar sobre la escena social un nuevo personaje en sí mismo, aunque cada individuo posea su propio y diferente guión; se trata de una reconstrucción social de la vejez.⁵⁸⁸

Desde nuestra perspectiva cristiana debemos percibir la vejez como una bendición dada por Dios en el proceso de vida de cada individuo. En esta etapa de vida se cuenta con riquezas experimentales y espirituales que son necesarias dentro del contexto de cada comunidad y de la familia. El que vive esta etapa debe aprender a manejar con sabiduría todas las capacidades y limitaciones que se tiene para alcanzar un mayor disfrute. El que la observa, debe entender la dignidad y la bendición del que la vive, honrarlo y hacerlo parte de la comunidad y también se debe preparar para vivir este proceso en su vida personal en el futuro.

A través de este concepto tratamos de ver a la vejez en tres dimensiones imprescindibles para el ser humano. La primera tiene que ver con su Creador, con Dios como el dador y sostenedor de la vida. La segunda, apunta a la manera que el anciano se ve a sí mismo. Y la tercera está ligada con la mirada que otros que no viven esta etapa le dan a la ancianidad. Esta mirada nos permite ver al adulto mayor en su contexto

⁵⁸⁷ Carlson, R. (2005). Who Are the Elderly? En. Koepk, D. R. (Ed.). *Ministering to Older Adult: The Building Blocks*, 9. NY: Hawort Press.

⁵⁸⁸ Muchinik, Eva. (2005). *Envejecer en el Siglo XXI. Historia y perspectiva de la vejez*, 25. Buenos Aires: Lugar Editorial S.A.

relacional, reconociendo esta etapa de vida como proceso de vida que merece todo respeto y participación dentro de la sociedad.

6.1.2 Modelos de envejecimiento⁵⁸⁹

A través de la presentación de estos modelos de envejecimiento tratamos de abordar el tema del envejecimiento humano. Estos modelos ofrecen alternativas teóricas que nos permiten comprender y analizar este período de la vida que se llama vejez, en el entorno psicosocial. Ellos tratan de redefinir una comprensión del anciano y del medio que le rodea, tratando de proponer soluciones que le permitan al aciano vivir e integrarse mejor al medio que les rodea.

Ningún modelo por sí solo tiene cuerpo conceptual suficiente para explicar la multicausalidad del envejecimiento y las condicionantes para tener una vejez satisfactoria en todas las personas. De la misma manera que no es posible atribuir a un solo modelo la explicación del fenómeno de envejecimiento, tampoco debe descartarse ninguna de estos modelos en su totalidad porque representará una forma de envejecer para algunas personas.

6.1.2.1 Envejecimiento exitoso

El modelo de envejecimiento exitoso surge en el marco de dos teorías opuestas y poco reconocidas actualmente: la teoría de la desvinculación o del desarraigo⁵⁹⁰ y la

⁵⁸⁹ En este trabajo se tomó en cuenta sólo los modelos de envejecimiento psicosociales más usados y que más relación tienen con el cuidado pastoral. Además, adentrarse en el campo de las teorías de envejecimiento es llegar a elementos científicos no trascendentales para esta investigación. Para ver sobre teorías de envejecimiento: González de Gago, J. (2010). Teorías del envejecimiento. *Tribuna del Investigador*, 11 (1-2), 42-66. Remedios, M., Montoro, B. (2007). Modelos sociológicos de la vejez y su repercusión en los medios. *Actas do Foro International*, 77-94. Santiago de Compostela: Colexio profesional de xornalistas de Galicia Observatorio galego dos medios. Montilla, R. E. (2004). *Viviendo la tercera edad*. Barcelona: CLIE.

⁵⁹⁰ La teoría del desarraigo plantea que en la ancianidad se produce una dinámica de desarraigo generada por la rotura o disolución del anciano a la red social de pertenencia, separándose de este grupo sin adscribirse a ningún otro. Esta fue propuesta por E. Cummings y W.E. Henry en el año 1961 cuando publican el resultado de una investigación llevada a cabo por un equipo de investigadores pertenecientes al Comité de Desarrollo Humano de la Universidad de Chicago. Ver: Maddox, G.L. (1964) Disengagement Theory: A Critical Evaluation. *The Gerontological Society of America*. Recuperado en: https://academic.oup.com/gerontologist/article-abstract/4/2_Part_1/80/616733?redirectedFrom=PDF

teoría de la actividad⁵⁹¹. Este modelo, propuesto por Rowe⁵⁹², hace referencia a la habilidad para mantenerse en bajo riesgo de enfermar, con un alto nivel de actividad física y mental y decididamente comprometido con la vida por medio del mantenimiento de relaciones interpersonales y de la participación en actividades significativas.

El envejecimiento exitoso es algo que debe ser deseado, planificado, que implica trabajo y no producto del azar, puesto que implica un esfuerzo por obtenerlo (responsabilidad personal). Así, el éxito depende tanto de las elecciones como de las capacidades individuales. Además, no implica prosperidad ni salud, pero la pobreza y la enfermedad lo hacen más difícil de alcanzar.⁵⁹³

Este modelo requiere de ciertas exigencias necesarias para envejecer bien. Está condicionado a la voluntad de cada individuo y a su capacidad de mantenerse activo en su contexto, independientemente de cuáles sean sus condiciones espirituales y socioeconómicas.

Se le critica que las definiciones que genera este modelo de los ancianos tienden a ser multidimensionales (abarcen la salud física, funcional, psicológica y social), ninguna incluye todas estas dimensiones, de hecho, la mayoría de los constructos abarca sólo una de las cuatro.⁵⁹⁴

6.1.2.2 Envejecimiento activo

El envejecimiento activo anunciado por la Organización Mundial de la Salud (OMS) es el proceso de optimización de las oportunidades de salud, participación y seguridad, con el fin de mejorar la calidad de vida a medida que las personas envejecen⁵⁹⁵. El término “activo” hace referencia a una participación continua en aspectos sociales, económicos, culturales, espirituales y cívicos, no solo a la capacidad

⁵⁹¹ La teoría de la actividad describe cómo el proceso de envejecimiento de las personas es más satisfactorio cuanto más actividades sociales realiza el individuo. Es el contrapunto a la anterior teoría de la desvinculación que, igualmente, se investiga dentro de una sociedad moderna avanzada. Para ver más de esta teoría: Knapp, M. R. J. (1977). The Activity Theory of Aging an Examination in the English Context. *The Gerontologist*; 17(6), 553–559.

⁵⁹² Rowe, J.W., Kahn, R. L. (1987). Human Aging: Usual and Successful. *Science*; 237 (4.811): 143-149; Rowe, J.W., & Kahn, R. L. (1998). *Successful Aging*. New York: Pantheon Books.

⁵⁹³ Ibid.

⁵⁹⁴ Ver a: Curcio B., C.L. (2014) Envejecimiento exitoso. *Revista ACGG*; 28 (1), 1955-1977.

⁵⁹⁵ OMS. (2002). *Active Ageing: A Policy Framework*. New York: OMS.

para estar físicamente activo o participar en la mano de obra, si se quiere hacer del envejecimiento una experiencia positiva con una vida más larga⁵⁹⁶.

Este término activo fue adoptado por la OMS en 1998 para enriquecer el concepto de envejecimiento saludable, incorporando el reconocimiento de los derechos de las personas mayores y los principios de independencia, participación, asistencia, realización de los propios deseos y dignidad como fundamentos básicos para regular cualquier atención hacia ellos⁵⁹⁷.

Este modelo tiene como objetivo:

- Promover los beneficios de la actividad física sobre la salud.
- Inspirar e informar a la comunidad sobre el envejecimiento.
- Contrarrestar estereotipos negativos de la vejez.
- Hacer participar a todas las generaciones.
- Sensibilizar sobre las contribuciones de las personas de edad en la sociedad.
- Promover costumbres beneficiosas para la salud durante toda la vida.
- Mejorar la calidad de vida de las personas de edad discapacitadas.
- Abogar por políticas de envejecimiento activo a nivel local, regional, nacional e internacional.⁵⁹⁸

Según este modelo, el envejecimiento activo es aplicable tanto a individuos como a grupos de población. Permite a las personas hacer que el potencial bienestar físico, social y mental se desarrolle plenamente a lo largo del curso vital, y participar en la sociedad de acuerdo a sus necesidades, deseos y posibilidades, a las que se les proporciona la protección adecuada, seguridad y cuidados en el momento que requieran asistencia.⁵⁹⁹

Este modelo, a través de sus objetivos, trata de incentivar políticas gubernamentales que participen activamente en dar respuesta a los retos que genera el envejecimiento dentro del contexto social. Trata de involucrar activamente a las poblaciones locales en la concientización de esta etapa de vida por quienes la viven y

⁵⁹⁶ OMS. (2002). *El abrazo mundial*. New York: OMS.

⁵⁹⁷ Para ver más detalles sobre este modelo: Ver a: Hinojosa, M.A. (2009). *Saber envejecer*. Aconcagua: Universidad de Aconcagua; Díaz Tondero-Bollain, A. (2011). Estudios de población y enfoques de gerontología social en México. *Papeles de población*; 70, 49-79.

⁵⁹⁸ OMS. (2002)., op. cit.

⁵⁹⁹ Gobierno de España, MSPSI, IMSERSO (2011). *Envejecimiento activo*, 81. Madrid: IMSERSO.

por quienes la observan. Toma en cuenta a aquellos que viven o enfrentan una discapacidad en esta etapa de vida.

6.1.2.3 Conexión y aportes desde una perspectiva judeo-cristiana

Tanto el modelo de envejecimiento exitoso como el activo presentan conexiones reales con los modelos de envejecimiento que se encuentran en la Biblia. Estos modelos tratan de rescatar la presencia y participación de los ancianos dentro de la sociedad, algo latente en todos los casos bíblicos que se pudo estudiar⁶⁰⁰. Este tipo de modelo trata de remover los estereotipos negativos del anciano que le quita dignidad dentro del contexto social, dándole honra al anciano (Éx. 20:12; Dt. 5:16). Crea conexiones entre las generaciones, responsabilidad que se motiva desde la visión judeo-cristiana del anciano (1 Ped. 5:5). Se preocupa por atender las necesidades del anciano aun en sus discapacidades (Mat. 15:3-6).

Los modelos de envejecimiento exitoso y activo abordan de una manera diferente la actividad física y la salud. Es bueno tomar en cuenta que dentro del contexto bíblico no resultan muy relevantes sugerencias a la práctica de ejercicios físicos para los ancianos. Este ejercicio estaba implicado en las costumbres y estilos de vidas de las personas de aquellos tiempos. Ellos no tenían avances tecnológicos que facilitan la poca realización de ejercicios físicos. Los ancianos en el contexto de la Biblia no gozaban de una jubilación o retiro como se maneja en la sociedad moderna. Ellos debían participar activamente en todas las tareas de la comunidad para tener el sustento de vida hasta que sus condiciones físicas se lo permitieran, aunque gozaban de ciertos beneficios en el aspecto litúrgico y social a partir de los 60 años⁶⁰¹.

El envejecimiento exitoso y activo responde al contexto secular que vive la sociedad actual. Así que carecen de una percepción de las necesidades espirituales que tienen los ancianos. Ambos modelos suele ser tan optimista con la vejez que no toma en cuenta a la muerte como episodio de transición existencial, procurando dar alguna respuesta a los que viven y sufren la pérdida de algún ser querido (Gén. 37:35, Salm. 23, Filp. 1:20-22). Este es un aspecto que el modelo bíblico supera al de envejecimiento exitoso y al envejecimiento activo.

⁶⁰⁰ Para percatarse de lo que tratamos sería muy útil repasar las conclusiones del capítulo 2.

⁶⁰¹ Ver referencia a Levítico 23:1-8 y la explicación de la página 71.

El envejecimiento exitoso y activo trata de promover el uso de la sabiduría dentro del contexto del envejecimiento. Sabiduría que se debe alcanzar tomando en cuenta los consejos que se orientan desde su perspectiva humanista⁶⁰². El modelo bíblico apunta a la sabiduría pero tomando en cuenta que la fuente de la misma proviene de Dios. Se precisa de Dios para entender la dimensión de la sabiduría que integra todos los aspectos de la vida. Decía el salmista:

*“Enséñanos de tal modo a contar nuestros días,
Que traigamos a nuestro corazón sabiduría (Salm. 90:12, RVR 1960).*

Desde el punto de vista judeo-cristiano, para envejecer saludable y exitosamente se precisa de la fe en Jesucristo, esto es una necesidad imprescindible para todos los seres humanos (ver Salm. 41:24, Prov. 16:31). Los beneficios de la espiritualidad cristiana producen un bienestar integral en la vida de las personas envejecidas. Esta les ayuda a encontrar sentido y bienestar espiritual a sus vidas.⁶⁰³

Además, la vida en comunidad que le ofrece el contexto eclesial favorece a la integración del anciano a la sociedad y le ayuda a continuar creciendo a través de nuevas experiencias en la vida. En el contexto eclesial el anciano encuentra compañía en la soledad, apoyo en la enfermedad e instrucción para su nueva etapa de la vida.

6.1.3 Etapas del envejecimiento

Tratar de categorizar la vejez ha sido un reto para los sociólogos y gerontólogos en las últimas décadas. La OMS ha designado una persona como parte de la tercera edad a partir de los 60 años⁶⁰⁴. Catalogar a una persona de anciana es un hecho muy variable, viéndolo desde el punto de vista de quien hace esta apuntación. Un niño puede ver a su abuela de 55 años como una señora mayor, una anciana. En cambio, a un adulto de 35 años puede parecerle anciana una persona que tiene 70. Pero en nuestra sociedad

⁶⁰² Nos referimos aquí al humanismo como una doctrina antropocéntrica, donde el hombre es la medida de todas las cosas. La organización social, por lo tanto, debe desarrollarse a partir del bienestar humano. Aquí se deja a un lado cualquier referencia a Dios como fuente y centro de la vida del hombre.

⁶⁰³ Para conocer algunos de estos aportes ver a: Mattes, R. (2005). Spiritual Need One: Spiritual Development: The Aging Process: A Journey of Lifelong Spiritual Formation. *Journal of Religion, Spirituality & Ageing*; 17 (3-4), 55-77.

⁶⁰⁴ Ver OMS. (2002). *Active Ageing: A Policy Framework*. New York: OMS. OMS. (2002). *El abrazo mundial*. New York: OMS.

continúa relacionándose la vejez con la jubilación, oscilando así la edad entre los 60 y los 65 años⁶⁰⁵.

La mayoría coincide en que la vejez es una de las etapas de la vida: la última, donde el ser humano ha alcanzado su máxima expresión de relación con el mundo; ha llegado a la madurez total a través de una gran cantidad de experiencias adquiridas durante los momentos e instantes disfrutados⁶⁰⁶.

Para el establecimiento de la edad efectiva de una persona no se debe tomar el elemento cronológico como definitivo en este proceso. Deben tomarse en cuenta otros factores que nos pueden ayudar en este proceso.

Baltes plantea que la edad de una persona puede establecerse teniendo en cuenta cuatro tipos de edades⁶⁰⁷:

- Edad cronológica: es el número de años transcurridos desde el nacimiento de la persona.
- Edad biológica: está determinada por el grado de deterioro de los órganos.
- Edad psicológica: representa el funcionamiento del individuo en cuanto a su competencia conductual y adaptación.
- Edad social: establece el papel individual que debe desempeñarse en la sociedad en la que el individuo se desenvuelve.⁶⁰⁸

Según Vaillant y Mukamal, el envejecimiento debe ser visto desde tres dimensiones: disminución, cambio y desarrollo. La disminución se relaciona con el deterioro en la función de algunos órganos, con la reducción de la percepción sensorial y de la velocidad de reacción ante los estímulos. Es una época de cambio: la apariencia física se modifica de forma progresiva, aparecen las canas, las arrugas, y cambia la

⁶⁰⁵ Moreno M, Alvarado A. (2007). Aplicación del modelo de adaptación de Roy para el cuidado de enfermería en el anciano sano. En: Gutiérrez, M. (ed). *Adaptación y cuidado en el ser humano: una visión de enfermería*, 1-16. Bogotá: Manual Moderno, Universidad de la Sabana.

⁶⁰⁶ Ver a: Cardona, D., Agudelo, H. (2006). *La Flor de la vida. Pensemos en el adulto*. Medellín: Universidad de Antioquia, Facultad de Salud Pública.

⁶⁰⁷ Para ver la clasificación de Baltes ver: Baltes, P. B. (2003). On the Incomplete Architecture of Human Ontogeny: Selection, Optimization, and Compensation as Foundation of Developmental Theory. In U. M. Staudinger & U. Lindenberger (Eds.), *Understanding Human Development: Dialogues With Lifespan Psychology*, 17-43. Boston, MA: Kluwer; Baltes, P. B., & Smith, J. (2003). New Frontiers in the Future of Aging: From Successful Aging of the Young Old to the Dilemmas of the Fourth Age. *Gerontology*, 49, 123-135.

⁶⁰⁸ Ibid.

distribución de la grasa corporal; también se observan modificaciones importantes en el funcionamiento de los órganos y sistemas corporales⁶⁰⁹.

Carlson, coincidiendo con lo planteado anteriormente y desde una perspectiva pastoral, organiza a la vejez como cuatro etapas de vida: la vejez activa, la transicional, la frágil y los cuidadores⁶¹⁰.

Los que viven el proceso de vejez activa son aquellos que, en términos de necesidades y capacidades, son indistinguibles de sus contrapartes de mediana edad. Necesitan un sentido de pertenencia y significado. Necesitan hacer cosas que hagan la diferencia en su comunidad y mundo. El potencial de estos no puede ser desestimado en la vida de la iglesia y los pastores deben ser conscientes de esto.⁶¹¹

Los que viven la vejez en el estado transicional son aquellos que están comenzando a sentir las limitaciones que se generan desde sus propios cuerpos. Ellos tienen al menos una limitación en sus actividades de la vida diaria. Esta limitación no les limita en aportar y pertenecer a la comunidad. Los ancianos en transición requieren una atención con tacto. Sus necesidades espirituales pueden incluir algunas reflexiones sobre su vida y deben ser acompañados por una persona capaz de ayudarlos.⁶¹²

Los que viven en la etapa de fragilidad son aquellos que necesitan asistencia en dos o más actividades de la vida diaria. Algunos continúan participando en la iglesia a pesar de sus varias limitaciones. A este grupo pertenecen los que están confinados a su hogar pero todavía pueden aportar a la congregación. Entre los frágiles⁶¹³ se encuentran también aquellos que presentan alguna enfermedad que les limita mentalmente, como Alzheimer o algún tipo de demencia. Con estos últimos la iglesia debe tener una atención especial.⁶¹⁴

Carlson también incluye entre los grupos de la tercera edad a los cuidadores. Estos son los que tienen la responsabilidad de cuidar a otro miembro de la familia que

⁶⁰⁹Vaillant, G., Mukamal, K. (2001). Successful Aging. *American Journal of Psychiatry* (158), 839-847.

⁶¹⁰ Carlson, R. (2005). , op. cit., 9-13.

⁶¹¹ Ibid.

⁶¹² Ibid.

⁶¹³ Ibid.

⁶¹⁴ En el caso de los pacientes con Alzheimer se debe tomar en cuenta que estos pacientes deben ser ministrados a través de los recuerdos pasados, cantos, rituales cristianos en los que estuvo involucrado e historias con las que los pacientes se puedan conectar en sus recuerdos. Ver: Corfield, R. J. (2012). *Keys To Pastoral Care of Non- Cognitive Persons*, 93-103. Lynchburg: Liberty Baptist Theological Seminary.

esté en la etapa de fragilidad. Este cuidador puede estar en la etapa activa o transicional de la vejez. Estos pueden ser hombres o mujeres y su función puede ser muy desgastante física y emocionalmente. La iglesia debería apoyar a este tipo de anciano proveyéndole apoyo y espacios para que comparta otra realidad que no sea exclusivamente el cuidar a la persona que está limitada por su edad.⁶¹⁵

Esta categorización que nos da Carlson nos provee una organización que debe ser tomada en cuenta a la hora de desarrollar un ministerio de anciano y dirigir el trabajo de apoyo y asistencial. Esta categorización nos ayuda a ubicar las categorías de necesidades que presenta cada grupo, lo que pueden aportar y cómo trabajar en función de ayudarlos e integrarlos. Nos ayuda a entrenar el liderazgo para que pueda acompañar y ministrar mejor a cada grupo dentro de la geografía del envejecimiento. Estas categorías toman en cuenta a los cuidadores como una parte vital del proceso de la vejez. Este modelo, sin dudas, trata de dignificar la vida de los ancianos teniéndoles en cuenta en la vida de la comunidad, y se enfoca en atender los retos que cada etapa presenta.⁶¹⁶

6.1.4 Cambios en las personas mayores

El proceso de envejecimiento es, ante todo, una etapa de descubrimiento. En algunos puntos la persona que envejece se percató de los cambios que experimenta, en otros no. Cuando se va a desarrollar una proyección pastoral para la persona envejecida hay que tomar en cuenta los cambios que se experimentan en esta etapa de vida. Los cambios se acentúan en la vejez como un conjunto; son los cambios morfológicos, funcionales y psicológicos, que han sucedido con el paso del tiempo y son irreversibles en todos los organismos vivos⁶¹⁷.

Se debe entender la vejez como una fase más de nuestro ciclo vital (como la infancia, la adolescencia o la madurez), con sus características propias, unas más agradables y otras menos, que se irán presentando de forma progresiva, en función de

⁶¹⁵ Ibid.

⁶¹⁶ En el Apéndice # 5 proveemos una tabla que nos puede ayudar a organizar la información de los que son partes del grupo de los adultos mayores en el contexto eclesial y otros elementos que veremos más adelante en esta investigación.

⁶¹⁷ Para ver más acerca de los cambios que ocurren en la vejez ver a: OPS. (1994). *La atención de los ancianos: Un desafío para los años noventa*. Washington: OPS. Penny Moreno, E., Melgar Cuellar, F. (Eds.). (2012). *Geriatría y Gerontología para el médico internista*. Bolivia: La hoguera.

factores intrínsecos individuales (genéticos, hereditarios), actitudes personales y circunstancias que han rodeado nuestra vida.⁶¹⁸

Es de interés en esta investigación proveer la información básica que se debe conocer desde la pastoral para entender los cambios que se experimentan en la vejez como etapa de vida. En esta investigación apuntamos las transformaciones que entendemos que son necesarias conocer.

6.1.4.1 Cambios físicos

El cambio más evidente que experimentan los seres humanos en su última etapa del ciclo vital son los físicos. En esta investigación plasmamos de forma somera las modificaciones orgánicas que, de forma general, se producen en el envejecimiento. Haremos también referencia a las repercusiones funcionales que, a veces, acompañan a estas modificaciones.⁶¹⁹

6.1.4.1.1 Apariencia física, postura y marcha

En cuanto a los cambios de apariencia física, es la piel, el órgano más grande del ser humano, la que manifiesta un importante proceso de atrofia. Morfológicamente aparece una disminución del número de melanocitos (células con pigmento) y se atrofian estructuras añejas (folículos pilosos, glándulas sudoríparas y sebáceas). Disminuyen los capilares dérmicos encargados de la nutrición cutánea.

Estos cambios se manifiestan en la apariencia de la piel con la aparición de arrugas, laxitud cutánea, palidez, manchas en la piel, encanecimiento, pérdidas del pelo, pérdida del bello capilar en las axilas y en el pubis. También aparece la fragilidad capilar, mayor sensibilidad a las lecciones solares, y a los que están limitados en sus movimientos, las escaras por presión son comunes.⁶²⁰

⁶¹⁸ Marín, J.M. (2003). Envejecimiento. *Salud Pública Educación Salud*; 3 (1): 28-33.

⁶¹⁹ Para documentarse más acerca de los cambios físicos que se experimenta en la vejez ver a: Fillit, H. M., Rockwood, K., Woodhouse, K. (1998). *Brocklehurst's Textbook of Geriatric Medicine and Gerontology*. Edimburg: Churchill Livingstone; Hazard, W. R. (1998). *Principles of Geriatric Medicine and Gerontology*. Nueva York: McGraw-Hill; Beers, Mark H., MD. (2001). *Manual Merck de Geriatria*. (2. a ed). Madrid: Harcourt Brace; Perlado, F. (1994). *Teoría y práctica de la geriatria*. Madrid: Díaz de Santos; Ruipérez, I., Baztán, J.J., Jiménez C., Sepúlveda, D. (1998). *El paciente anciano. 50 casos clínicos comentados*. Madrid: McGraw-Hill Interamericana; Salgado Alba, A., Guillén Llera, F., Ruipérez, I. (2002). *Manual de Geriatria* (2 da ed.). Barcelona: Masson.

⁶²⁰ Para ver descripción de cambios en la apariencia de la piel: Timiras, P.S. (1997). *Bases fisiológicas del envejecimiento y geriatria* (1 ed.) Barcelona: Masson.

En cuanto a la postura corporal, con el envejecimiento aparece una disminución de la masa muscular y del agua corporal total. Aumenta la grasa, cuya distribución se modifica también con los años (disminuye en cara y cuello, acumulándose en abdomen y caderas). Disminuye de forma importante la fuerza muscular y suponen una menor resistencia frente a la deshidratación.

La estatura disminuye debido a cambios que acontecen en la columna vertebral (disminución de altura de los discos intervertebrales, lesiones osteoporóticas o artrósicas, prácticamente constantes a estas edades). Es evidente la pérdida de estatura. Se cuantifica como promedio en 5-6 cm para las mujeres y 3-5 cm para los hombres, y se ve favorecida por anomalías posturales frecuentes, como son el aumento de la cifosis dorsal (curvatura de la columna dorsal en forma de giba) y una ligera flexión de rodillas y caderas, que se da fundamentalmente en mujeres.⁶²¹

Todos estos cambios anteriores, aparejados a cambios en el sistema nervioso, modifican la marcha en el individuo. Aparece la disminución de reflejos posturales, incoordinación de movimientos. La persona mayor tiende a inclinarse hacia adelante, anda a pasos cortos, aumentando la separación de los dos pies y con pobre balanceo de brazos acompañante. Se manifiestan dificultades para girar o modificar, en general. Aparece lo que los médicos describen como marcha senil. Todo esto influye en la alta tasa de accidentalidad de los ancianos.⁶²²

6.1.4.1.2 Órganos de los sentidos

Las modificaciones en los cinco órganos de los sentidos (vista, oído, gusto, olfato y tacto) favorecen la limitación sensorial y predisponen al anciano a sufrir situaciones de alto poder invalidante (aislamiento social, confusión, caídas, etc.).

La vista es uno de los sentidos más afectados por el envejecimiento y que más incide en la autonomía del anciano. Se producen alteraciones fisiológicas en los ojos (a nivel de retina, humor vítreo y cristalino) que pueden determinar disminución de la

⁶²¹ Para ver cambios en la postura de los ancianos: Abizanda Soler, P., Rodríguez Mañas, L. (Ed.) (2015). *Tratado de medicina geriátrica: Fundamentos de la atención sanitaria a los adultos mayores*, 30-34. Barcelona: Elsevier.

⁶²² Para ver aspectos que influyen en la alta tasa de accidentalidad de los ancianos: Gates, S., Fisher, J.D., Cooke, M. W. (2008) Multifactorial Assessment and Targeted Intervention for Preventing Falls and Injuries Among Older People in Community and Emergency Care Settings: Systematic Review and Meta-analysis. *BMJ* (336) ;130-33; Shobha R.(2005) Prevention of Falls in Older Patients. *American Academy of Family Physicians* (72), 81-8, 93-4.

agudeza visual, presbicia (vista cansada), alta frecuencia de cataratas y glaucoma, disminución de la capacidad de adaptación al deslumbramiento. Alrededor del iris suele aparecer el llamado arco senil, sin repercusión funcional alguna.⁶²³

En el oído, que tiene dos funciones importantes (la audición y el equilibrio), aparece la disminución de la función de las células sensoriales, apareciendo presbiacusia (disminución de la audición, especialmente para los ruidos más agudos o de alta frecuencia). Con la pérdida de la audición aparecen las alteraciones del equilibrio que condicionan el aumento de accidentes y la independencia del anciano.⁶²⁴

Con respecto al gusto y al olfato se manifiesta la disminución del número y la funcionalidad de las papilas gustativas y células sensoriales olfatorias. Estas modificaciones, junto a una producción de saliva disminuida, condicionan una menor satisfacción con la comida y con los olores.

Con respecto al tacto aparece la disminución de la agudeza táctil y la sensibilidad a la temperatura. Estos cambios van muy ligados a la modificación de la piel y a los cambios del sistema nervioso que veremos a continuación.

6.1.4.1.3 Sistema nervioso⁶²⁵

El envejecimiento es un proceso sistémico donde aparecen cambios a nivel cerebral. Aparece la disminución de la masa cerebral. Se produce una pérdida neuronal variable, disminuyen el riego sanguíneo cerebral, el número de conexiones inter-neuronales, los neurotransmisores, la velocidad de conducción nerviosa y los reflejos. Mecanismos de control como el de la sed, la temperatura o la regulación autonómica, están menoscabados.

Debido al envejecimiento a nivel cerebral aparecen la pérdida de memoria, el enlentecimiento generalizado en el procesamiento de la información, una disminución en la capacidad de cambiar o alternar el foco de atención y una menor destreza motora. Estas modificaciones hacen a la persona mayor susceptible, en determinadas

⁶²³ Para ver cambios en la visión del anciano: D'Hyver, C., Gutiérrez- Robledo, L.M. (2009). *Geriatría*, 17-19. México. Editorial El Manual Moderno.

⁶²⁴ Para ver cambios en la audición del anciano ver: NIDCD. (2016). *Mejorando la vida de personas que tienen trastornos de la comunicación*. Bethesda: NIDCD. Recurso en línea: <https://www.nidcd.nih.gov/sites/default/files/Documents/health/hearing/AgeRelatedHearingLoss-Spanish.pdf>

⁶²⁵ Para ver cambios en el sistema nervioso ver: Gil Gregorio, P. (2000). Bases fisiológicas del envejecimiento cerebral. *Revista Multidisciplinar de Gerontología*; 10 (2): 66-69.

circunstancias, a la aparición de cuadros de confusión mental, a la aparición de hipotensión postural y aparición de tics o temblor senil, etc.

6.1.4.1.4 Sistema cardio-vascular

A nivel cardíaco se produce una disminución de las células miocárdicas. Aparece el aumento de la rigidez arterial con fibrosis moderada y trae como consecuencia el aumento de la presión arterial. Estas modificaciones determinan una disminución de la reserva cardíaca y una respuesta escasa a situaciones de estrés. Tendencia a la disminución de la frecuencia cardíaca y mayor frecuencia de arritmias. El gasto cardíaco disminuye y, por tanto, la sangre que se distribuye a los distintos órganos.

Con frecuencia se producen dilataciones del sistema venoso, por pérdida de tono parietal e incompetencia de las válvulas, facilitando la aparición de varices y sobre todo en extremidades inferiores.⁶²⁶

6.1.4.1.5 Sistema respiratorio

Con la vejez aparecen en el sistema respiratorio algunas características como la distensibilidad de la pared torácica, una disminución de la distensibilidad pulmonar, el número de alveolos y la actividad de los cilios vibrátiles. Tendencia al cierre de pequeños bronquiolos. Disminuye el flujo sanguíneo que llega a los pulmones. Estas modificaciones determinan una disminución de la capacidad vital que se manifiesta, ante situaciones de estrés, con déficit de oxigenación. Hay una mayor propensión a infecciones y el mecanismo de la tos es menos efectivo.

6.1.4.1.6 Sistema respiratorio digestivo

En la vejez a nivel bucal se produce disminución de la producción de saliva, lo que unido a la frecuencia de pérdida de piezas dentarias resulta en una masticación deficiente. Hay una disminución del peristaltismo (movimientos de propulsión) a todo lo largo del tubo digestivo (esófago, estómago, intestino delgado y grueso). Esto condiciona un enlentecimiento del tránsito digestivo, facilitando la aparición de alteraciones como el

⁶²⁶ Para ver sobre cambios en el sistema circulatorio en el adulto mayor: Guadalajara Boo, J. F. (2012). El corazón del anciano. *Revista de la Facultad de Medicina de la UNAM*, 55 (4), 30-40. Recurso en línea: <http://www.scielo.org.mx/pdf/facmed/v55n4/v55n4a5.pdf>

estreñimiento. Existe una disminución en la secreción de sustancias necesarias para los procesos digestivos (ácido clorhídrico, pepsina, etc.), viéndose éstos dificultados.⁶²⁷

6.1.4.1.7 Sistema génito-urinario

En el último ciclo vital se reduce el peso y volumen de los riñones. Disminuye el número de unidades funcionales (nefronas). Ocurre la pérdida de la capacidad de reserva funcional del riñón debido al menor aporte de sangre a los riñones y las propias alteraciones vasculares intrarrenales. La capacidad de la vejiga urinaria disminuye, junto al tono de su musculatura y esfínteres de salida. El aumento de tamaño de la próstata en los hombres y la debilidad muscular del periné (suelo de la pelvis) en las mujeres, contribuye, junto a las modificaciones anteriores, a la aparición de alteraciones tan frecuentes como la incontinencia, la retención urinaria o la aparición de infecciones recidivantes.

Aparece la disminución en la producción de hormonas sexuales que condiciona modificaciones en los caracteres sexuales. Así, en la mujer disminuye el vello púbico, aumenta la flaccidez de los senos, se estrecha y acorta la vagina, disminuyen el tamaño de la vulva y clítoris y la mucosa vaginal se atrofia. En el hombre disminuye el tamaño del pene y testículos, distendiéndose la bolsa escrotal.⁶²⁸

6.1.4.1.8 Sistema endocrino

En general, hay una disminución en la producción de las diferentes hormonas y una menor respuesta a su acción. Habitualmente, estas modificaciones se detectan o tienen repercusión en circunstancias de sobrecarga. Existe una variación de los valores hormonales. Disminuyen los niveles de testosterona con una disminución de la respuesta sexual. No se modifican los niveles de adrenalina; por el contrario, se observa un aumento en los de noradrenalina a estímulos como bipedestación, ejercicio, ingesta de glucosa, estrés y exposición al calor.

⁶²⁷ Para ver más acerca del cambio en el sistema digestivo ver a: Ribera Casado, J.M. (1987). *Patología digestiva en Geriatria*. Madrid: Aran Ediciones, SA.

⁶²⁸ Para ver cambios en sistema genito-urinario ver a: Rainfray, M., Richard-Horston, S., Salles-Montoudon, N. (2000). Los efectos del envejecimiento sobre la función renal y sus implicaciones en la práctica médica. *La Press Médicale*; 29 (24), 1373-8; Musso, C., López-Novoa, J. M., Macías-Núñez, J. F. (2005). Manejo del agua y el sodio por el riñón senescente. Interpretación de una técnica de aclaración para su estudio funcional. *Revista Española de Geriatria y Gerontología*; 40 (2), 114-20.

6.1.4.2 Cambios psicológicos

Al explicar los cambios psicológicos de la vejez, Peck⁶²⁹ plantea en su teoría algunos aspectos que describen propiamente al anciano enfrentando los retos de la edad que vive. Peck propone cuatro problemas o conflictos presentes en esta etapa:

Según Peck, en la ancianidad aparece el aprecio de la sabiduría frente al aprecio de la fuerza física. A medida que empiezan a deteriorarse la resistencia y la salud, las personas deben canalizar gran parte de su energía de las actividades físicas hacia las mentales⁶³⁰.

Lo segundo que se manifiesta es la socialización frente a la sexualización en las relaciones humanas. Es otro ajuste impuesto por las restricciones sociales y por los cambios biológicos. Los cambios físicos pueden obligar a redefinir las relaciones con miembros de ambos sexos, a dar prioridad a la camaradería sobre la intimidad sexual o la competitividad.

Lo tercero que se manifiesta es la flexibilidad emotiva frente al empobrecimiento emotivo. La flexibilidad emotiva es el origen de varios ajustes que se hacen en la madurez, cuando las familias se separan, cuando los amigos se marchan y los antiguos intereses dejan de ser el centro de la vida.

El cuarto elemento que aparece es la flexibilidad frente a la rigidez mental. El individuo debe luchar contra la tendencia a obstinarse en sus hábitos o a desconfiar demasiado de las nuevas ideas. La rigidez mental es la tendencia a dejarse dominar por las experiencias y los juicios anteriores, a decidir, por ejemplo, que "toda mi vida he rechazado la política, de modo que no veo por qué deba cambiar de opinión ahora".

Peck, también desafía al pensamiento del anciano orientándole tres tareas principales en esta etapa de vida:

⁶²⁹ Para ver las propuestas de Peck ver: Peck, R.C. (1959). Psychological Developments in the Second Half of Life. En E.E. Anderson (Ed.), *Psychological Aspects of Aging*, 42-53. Washington, DC: American Psychological Association; (1968). Psychological Developments in the Second Half of Life. En B.L. Neugarten (Ed.), *Middle Age and Aging*, 68-92. Chicago: University of Chicago Press.

⁶³⁰ Acerca de los cambios psicológicos hemos hecho uso de la teoría de Peck por creer que nos ubica de una manera objetiva ante la realidad del anciano en esta etapa de vida. Existen otros teóricos al respecto como: Havighurst, R.J., Neugarten, B.L., Tobin, S.S. (1964). Disengagement and Patterns of Aging. *The Gerontologist*, 4(3), 24-42.

Debe existir una trascendencia corporal frente a la preocupación por el cuerpo. Teniendo en cuenta el más que previsible riesgo de enfermar a esta edad y la disminución del rendimiento físico, es obligado "trascender" los problemas físico-corporales, es decir, centrar las metas vitales en el rendimiento mental y espiritual, y en las relaciones sociales.⁶³¹

Debe existir una diferenciación del ego frente a la preocupación por el trabajo. Al llegar la jubilación y abandono del puesto de trabajo, la persona mayor debe valorarse a sí misma a través de actividades independientes de su anterior vida laboral y de las características positivas adquiridas en su personalidad.

Se debe manifestar una trascendencia del ego frente a preocupación por el ego. El temor a la propia muerte debe verse sobrepasado por las aportaciones personales a cualquier nivel: aportaciones por medio de los hijos y del legado material o cultural para las futuras generaciones.

Por otra parte, Erickson plantea que el problema fundamental que se encara en la vejez es el de la generación frente al estancamiento. Respecto a la generación, Erikson afirma que operamos dentro de tres dominios:

- El procreativo, que consiste en dar y en responder a las necesidades de la siguiente generación,
- el productivo, que consiste en integrar el trabajo a la vida familiar y cuidar a la siguiente generación, y
- el creativo, que consiste en hacer aportaciones a la sociedad en gran escala.⁶³²

La alternativa es el estancamiento y el sentido de ensimismamiento y de tedio. Algunos no perciben el valor de ayudar a la siguiente generación y tienen sentimientos

⁶³¹ Ibid.

⁶³² Para ver el trabajo de Erikson: Erikson, E.H. (1985). *The Life Cycle Completed*. New York: Norton; (1950). *Childhood and Society*. New York: Norton; (1968). *Identity: Youth and Crisis*. New York: Norton. Ver explicación de su teoría con más detalles en: Bordignon, N. A. El desarrollo psicosocial de Eric Erikson. El diagrama epigenético del adulto. *Revista Lasallista de Investigación*; 2 (2), 52-62. Recuperado en línea: <http://www.redalyc.org/pdf/695/69520210.pdf> . Para Vaillant, Erickson parece ser el primer autor que se ocupa del envejecimiento desde el punto de vista psicológico. Vaillant, G. (2001). *Aging Well*. New York: Little, Brown & Company. Vaillant, G. & Mukamal, K. (2001). Successful Aging. *American Journal of Psychiatry*, (158), 839-847.

recurrentes de llevar una vida insatisfactoria. Alcanzan pocos logros o rebajan los que han obtenido.

6.1.4.3 Cambios sociales

Al referirnos a los cambios sociales tomamos en cuenta el marco de relaciones que el anciano va a establecer con el medio que le rodea. Somos conscientes que al establecer características generales se puede obviar la individualidad de cada anciano. Pero en este marco se precisa establecer algunos criterios que nos ayuden a entender mejor la generalidad sin obviar la individualidad.

Al llegar la jubilación, el anciano pierde una fuente importante de contacto social y surge la tendencia a la soledad y el aislamiento, ya que pasa menos tiempo con otros. Para algunos adultos mayores, las enfermedades hacen más difícil salir y ver a otras personas. Los estudios también muestran que los ancianos con frecuencia pasan por alto oportunidades para aumentar el contacto social y es más probable que, a diferencia de los adultos más jóvenes, se sientan satisfechos con redes sociales más pequeñas. Sin embargo, el contacto social que los ancianos sí mantienen es más importante para su bienestar que nunca antes⁶³³.

Aunque es posible que los ancianos establezcan menos relaciones cercanas que las personas más jóvenes, tienden a sentirse bien con las que tienen. A pesar de que el tamaño de la red social y la frecuencia de los contactos se reducen, la calidad del apoyo social evidentemente no lo hace. Gran parte de la vida de los ancianos está enriquecida por la presencia de amistades de mucho tiempo y miembros de la familia. Aunque es posible que los ancianos vean a las personas con menos frecuencia, las relaciones personales continúan siendo relevantes, quizás incluso más que antes⁶³⁴.

Las relaciones con los miembros de la familia continúan siendo importantes a una edad muy avanzada. Entre estas relaciones se encuentran los lazos con la familia en la

⁶³³ Para ver más acerca del aislamiento que vive el anciano: Martín Rodríguez, M. (2009). La soledad en el anciano. *Gerokomos*, 20 (4), 159-199. Recuperado de: http://scielo.isciii.es/scielo.php?script=sci_arttext&pid=S1134-928X2009000400003; Iglesias De Usel, J. (2001). *La soledad en las personas mayores: influencias personales, familiares y sociales. Análisis cualitativo*, 14,25,115,120,149-165. Madrid: IMSERSO.

⁶³⁴ Para ver más acerca de las relaciones personales de los ancianos ver: Álvarez, E. A. (1996). La amistad en la edad avanzada. *Geriátrika*, 12 (6), 51-59.

que uno crece (con padres, hermanos y hermanas) y con las nuevas familias que los hijos construyen cuando son mayores. En muchos países la familia nuclear, una familia de dos generaciones conformada por padres y sus hijos en crecimiento, es la unidad familiar común. Los hijos adultos y los padres por lo general quieren ser mutuamente independientes. El lazo entre los hijos en la adultez media y sus padres ancianos es fuerte, se nutre de los vínculos más tempranos y continúa a lo largo del resto de sus vidas. Las relaciones entre la mayoría de las personas en la adultez media y sus padres son cercanas y se basan en un contacto frecuente y en la ayuda mutua.⁶³⁵

Las relaciones del anciano con su hijo adulto toman dos direcciones. En primer lugar, los hijos comienzan a tener una mirada más objetiva de sus padres. Son capaces de percibir sus virtudes y sus defectos. En segundo lugar, el anciano que ve a su hijo adulto en la etapa de mayor logro le comienza a tomar en cuenta y le respeta por sus logros. El equilibrio de la ayuda mutua que fluye entre los padres y sus hijos adultos tiende a cambiar conforme los padres envejecen, cuando los hijos proporcionan una mayor cantidad de apoyo. Sin embargo, incluso ahí, los ancianos realizan importantes aportaciones al bienestar familiar, por ejemplo, a través de labores domésticas y cuidado de los niños.⁶³⁶

Los ancianos cuyos hijos tienen problemas serios tienen más probabilidad de deprimirse. En el caso de las ancianas, las relaciones más estresantes son aquellas en las que una hija ha perdido contacto con la familia. En el caso del anciano padre, las relaciones más estresantes son con los hijos que continúan dependiendo emocional y financieramente de ellos.⁶³⁷

⁶³⁵ Sobre las relaciones familiares del anciano podemos profundizar más en: Domínguez, T., Espín, A.M., Bayorre, H. (2001). Caracterización de las relaciones familiares de los ancianos. *Revista Cubana de Medicina General Integral*; 17 (5). Recuperado de: http://scielo.sld.cu/scielo.php?pid=S0864-21252001000500002&script=sci_arttext&tlng=pt ; Gómez, M., López, A., Moya, M., Hernández, O. R. (2005). Influencia de algunas variables en las relaciones familiares del adulto mayor. *Revista Cubana Medicina General Integral*; 21 (1-2). Recuperado de: http://scielo.sld.cu/scielo.php?script=sci_arttext&pid=S0864-21252005000100003

⁶³⁶ Carmen Barros L. y Mónica Muñoz M. (2001). Relaciones e Intercambios Familiares del Adulto Mayor. *4to Congreso Chileno de Antropología*. 1, págs. 495-498. Recuperado de: <https://www.aacademica.org/iv.congreso.chileno.de.antropologia/71.pdf>; Buil, P., Díez Espino, J. (1999). Anciano y familia. Una relación en evolución. *ANALES Sis San Navarra*; 22 (Supl. 1), 19-25.

⁶³⁷ López, J. A. (2001). La depresión en el paciente anciano. *Revista electrónica de Geriátría y Gerontología*, 3(2). Recuperado de: <http://www.elsevier.es>; Kohli, M. (2004). Generational Changes and Generational Equity. En Johnson, M. L. (Ed.). *The Cambridge Handbook of Age and Ageing*, 519-527. Cambridge: Cambridge University Press.

En el contexto cubano estas relaciones se tornan favorables para el anciano cuando ha sido capaz de desarrollar vínculos afectivos saludables con sus hijos. Al llegar a la ancianidad y con ella la pérdida de capacidades físicas y cognitivas, los ancianos se hacen más dependientes de sus hijos en la toma de decisiones y en su cuidado. Aunque algunos valoran la independencia, también aprecian cuando sus hijos le atienden y están al tanto de sus necesidades.⁶³⁸

6.1.4.4 Cambios espirituales

Uno de los temas poco tratados en todos los artículos que describen los cambios en las personas ancianas es el aspecto de la espiritualidad. Somos conscientes que esto se debe a varias razones. Entre ellas podemos encontrar la secularización que vive la sociedad occidental, que cada vez se aleja más de cualquier relación con lo divino⁶³⁹. También la espiritualidad ha quedado relegada al plano individual, no es algo que se pueda entender en el plano de la colectividad⁶⁴⁰. Otro aspecto es la ambigüedad que genera el término que puede explicar cualquier tipo de espiritualidad basada en una religión institucionalizada o la que cada persona vive en su individualidad. Añadimos a estos aspectos la incapacidad de las ciencias sociales de encontrar una articulación metodológica para investigar ciertos aspectos trascendentes de la espiritualidad⁶⁴¹.

A pesar de las dificultades que se afrontan al abordar la espiritualidad en esta etapa de vida, encontramos algunos elementos distintivos al respecto. Peterson y Seligman, en su clasificación de fortalezas y virtudes humanas, consideran a la espiritualidad y la religiosidad como fortalezas del carácter. Ellos definen la espiritualidad y religiosidad como el conjunto de creencias y prácticas basadas en la convicción de que existe una dimensión trascendente, no física, de la vida. Se trata de creencias acerca de

⁶³⁸ Una buena descripción de los cambios sociales de los ancianos en el contexto cubano se puede encontrar en: Colectivo de autores. (2012). *La animación sociocultural en la promoción de las personas mayores: Experiencia de Cáritas Cubana*, 47-60. La Habana: Cáritas Cubana.

⁶³⁹ En el campo de la psicología la espiritualidad fue ignorada, reducida a funciones psicológicas y calificada como patológica en el siglo XX. Ver a: Pargament, K. I. & Mahoney, A. (2002). Spirituality. En C. R. Snyder & Sh. J. López (Eds.). *Handbook of Positive Psychology*, 611-620. New York: Oxford University Press.

⁶⁴⁰ Para tratar el tema de la espiritualidad individual vs colectiva ver: García Monge, J. A. (2001). *Unificación personal y experiencia cristiana*. Madrid: Sal Terrae; Castillo, J. M. (2007). *Espiritualidad para insatisfechos*. Madrid: Trotta.

⁶⁴¹ Pargament, K & Mahoney, A. (2002)., op. cit. Ver a: Croatto, J. S. (1994). *Los lenguajes de la experiencia religiosa*, 35-60. Buenos Aires: Editorial DOCENCIA; Eliade, M. (2001). *El mito del eterno retorno*. Buenos Aires: Emecé Editores.

un propósito y significado último del universo y del propio lugar en él, por lo que las personas que tienen esta fortaleza tienen una noción acerca del significado último de la vida que orienta su conducta y les da seguridad. Estas creencias son persuasivas, abarcadoras y estables, y brindan información acerca de las atribuciones que realizan las personas, los significados que construyen y las formas en que se interrelacionan con otros.⁶⁴²

En el estudio hecho por Vaillant en el que trató de estudiar la espiritualidad y la religiosidad en la vejez, él encontró que tanto la espiritualidad como la religiosidad no aumentan en la vejez. Hay una tendencia general en las personas en mantener en la vejez las creencias y hábitos que desarrollaron a través de sus vidas. Además, él aclara que así como envejecer no conduce inevitablemente al desarrollo espiritual, sí altera las condiciones de vida en formas que conducen a la espiritualidad. El envejecer disminuye los ritmos y deja tiempo y espacio para disfrutar de cosas simples. Simplifica la rutina diaria. Facilita la aceptación de las cosas que no se deben cambiar. Envejecer disminuye las pasiones y aumenta la capacidad de estar calmado interiormente. Lleva a contemplar la muerte y a familiarizarse con dejar de ser.⁶⁴³

Nosotros discrepamos con las ideas poco claras de la espiritualidad de Peterson y Seligman y no estamos de acuerdo con las ideas panteístas de Vaillant y su concepción de inercia con respecto a los cambios de la espiritualidad de los ancianos. Aquí apuntamos, por la observación pastoral por más de 22 años de trabajo con la vejez en el contexto cubano, que en la ancianidad la espiritualidad puede tomar dos direcciones opuestas en su expresión y desarrollo.

La primera, va encaminada a rechazo de todo interés en lo espiritual y un repudio a cualquier elemento divino como consecuencia de negativas experiencias de vida que experimentó el anciano en el devenir de la vida, o por aferrarse a ideales ateos en su vida. Dichos ancianos se aferran a actitudes que generan tensiones con el medio que les

⁶⁴² Peterson, Ch. & Seligman, M. E. P. (2004). *Character Strengths and Virtues. A Handbook and Classification*. Washington D. C.: American Psychological Association; Peterson, C., Park, N., & Seligman, M. E. P. (2004). Strengths of Character and Well-Being. *Journal of Social and Clinical Psychology*, 23 (5), 603-619. Recuperado: <http://www.viacharacter.org/blog/wp-content/uploads/2013/12/Characterstrengths-well-being-Park-Peterson-Seligman-2004.pdf>

⁶⁴³ Para ver la obra de Vaillant y sus postulados del envejecimiento: Vaillant, G. (2002). *Aging Well*. New York: Little, Brown & Company; (2001). *Successful Aging*. *American Journal of Psychiatry*, (158), 839-847.

rodea y rechazan cualquier proyección espiritual. Ven la muerte con temor, con inquietud y sin esperanza, aunque tratan de buscar ideas alienantes que traten de resolver esa encrucijada. La ausencia de paz y armonía es evidente en su mundo. Hay un rechazo interno a la vejez como etapa de vida y por ende, una visión negativa de la misma. En estos casos la espiritualidad no tiene valor y tratan de buscar elementos que sustituyan esta necesidad de sus vidas.

La otra proyección de la espiritualidad va encaminada a encontrar respuesta a inquietudes de la vida. La necesidad que algunos tienen de encontrarle sentido a la vida, luego de que sus proyectos en la adultez no satisficieran sus necesidades espirituales. La decepción que generan algunas expectativas de vidas genera la necesidad de ir en busca de soluciones. Una de las alternativas que encuentra el anciano es la de explorar la espiritualidad como respuesta a sus necesidades existenciales.

En el contexto cristiano nos encontramos algunas personas que llegan a la fe pasado los 60 años. Esta experiencia resulta sanadora y transformadora para sus vidas. Ellos comienzan a disfrutar de la paz y la armonía espiritual que no tenían. Comienzan un proceso de crecimiento espiritual que suele ser más acelerado que en otras etapas de la vida. Esto suele ocurrir por la disposición de más tiempo libre para desarrollar actividades que les ayudan en este crecimiento, o por contar con un cúmulo importante de experiencias de vida que les permite aprender de estas bajo una nueva cosmovisión. Otro de los aspectos en los que encuentran transformación es con respecto a su concepción de la muerte como suceso de vida. La manera de enfrentar enfermedades y limitaciones les ayuda a manifestar una espiritualidad más profunda que se llega a convertir en un modelo para su familia y comunidad.

Un ejemplo latente sobre los cambios en la esfera espiritual en la ancianidad son los estudios referidos a los beneficios de la espiritualidad en la vida de los ancianos⁶⁴⁴. Entonces, si existen beneficios es que se pudo hacer una diferenciación entre un grupo de ancianos que tenía una espiritualidad activa y otros que no la tenían. Y si se

⁶⁴⁴ Los siguientes estudios documentados nos hablan acerca de los beneficios de la espiritualidad en la vida de los ancianos. Koenig, H. (2001). *The Healing Power of Faith*. New York: Touchstone. Navas, C., Villegas, H., Hurtado, R. y Zapara, D.(2006). La conexión mente-cuerpo-espíritu y su efecto en la promoción de la salud en pacientes oncológicos. *Revista Venezolana de Oncología*, 18 (1), 28-37. Rivera-Ledezma, A. & Montero_López, M. (2005). Espiritualidad y religiosidad en adultos mayores. *Salud Mental*, 28 (6), 51-58. Recuperado de: <http://www.medigraphic.com/cgi-bin/new/resumen.cgi? IDARTICULO=6914>

encontraron beneficios indudablemente existen cambios que generan esos beneficios en la edad adulta, aun cuando existan variables que se precisen determinar en las investigaciones. Además, la vida espiritual es ante todo una vida, no es meramente algo para ser conocida o estudiada, es para ser vivida.

David Moberg apunta que entre todos los dominios para el cambio en las vidas humanas, el que proporciona la mayor oportunidad para el crecimiento espiritual continuo son los últimos años de vida. El proceso de envejecimiento contiene elementos transformadores al generar oportunidades para una autoconciencia más profunda, una conexión con nuestras historias individuales de vida y la capacidad de vernos como los individuos únicos en los que nos hemos convertido. El proceso de envejecimiento puede producir, pero solo si elegimos libremente permitirlo, un lugar fértil donde las cosas del espíritu pueden explorarse más plenamente. Puede ser el marco de desarrollo de la propia espiritualidad que se construye cuando las preguntas de nuestras vidas son reflexionadas, exploradas y comprometidas. Se convierte en un proceso que le permite a la persona hacerse las preguntas quién soy y qué soy en relación con los demás y el mundo en el que he participado durante todos estos años. El proceso de envejecimiento por su propia naturaleza fomenta un desarrollo espiritual personal profundo, atrayendo a una persona a través de la tarea espiritual de descubrir, meditar, integrar, rodearse, crecer y acompañar.⁶⁴⁵

Koenig y Weaver afirman: “Como profesionales en salud mental y como personas de fe, ellos creen que facilitando el crecimiento espiritual es la forma más efectiva de mantener la salud mental, la física y el vigor. Nosotros conocemos que la mente tiene una enorme influencia en el cuerpo, y el espíritu tiene una enorme influencia en la mente. Consecuentemente, el crecimiento espiritual puede contribuir a mantener la salud física cuando las personas envejecen.”⁶⁴⁶

6.2 Evalúa la realidad del envejecimiento

Fontaine define la evaluación como el proceso que consiste en emitir un juicio sobre la bondad o conveniencia de una proposición; para ello es necesario definir

⁶⁴⁵ Moberg, D. (1990). Spiritual Maturity and Wholeness in the Later Years. *Journal of Religious Gerontology*, 7(1), 5-24.

⁶⁴⁶ Koenig, H. G., & Weaver, A. J. (1998). *Pastoral Care of Older Adults*, 21. Minneapolis. Fortress Press.

previamente el o los objetivos perseguidos⁶⁴⁷. En este caso el elemento a evaluar por nuestra parte es la situación de los ancianos dentro y fuera de la congregación y los recursos con los que cuenta la iglesia para afrontar un ministerio hacia ella.

6.2.1 La realidad del envejecimiento en la comunidad extra-eclesial

Uno de los elementos en nuestra evaluación es lograr un conocimiento bien fundado de la realidad de los ancianos en las comunidades en los que la iglesia está presente. Se debe ser consciente de la realidad de los ancianos que están en nuestra comunidad si se desea hacer una buena proyección desde la pastoral hacia ellos. La pastoral necesita ser contextualizada en las circunstancias de cada comunidad para que sea una pastoral real, cristiana y que muestre el amor de Dios.

Al respecto, la Conferencia Ministerial de la CEPE sobre el envejecimiento recomienda en primer lugar que la integración debería introducirse a partir de un conocimiento bien fundado. Por consiguiente, la recopilación exhaustiva de datos relevantes es muy importante. Sólo cuando se han reunido y extraído suficientes datos de buena calidad relacionados con el envejecimiento es posible que los responsables de las políticas desarrollen enfoques eficaces. Los datos desagregados por edad que arrojan la luz sobre las condiciones particulares de vida de las personas mayores es obvio que tienen un interés especial para los responsables de las políticas.⁶⁴⁸ La carencia de tales datos, sin embargo, todavía sigue siendo un reto importante.

Queda claro que nuestro objetivo político tiene la trascendencia del reino de los cielos.⁶⁴⁹ Como iglesia debemos proyectarnos a lograr objetivos claros que remuevan las políticas injustas y promuevan las dinámicas justas del reino del Señor, y los ancianos son una parte real de la realidad cubana. Es, por lo tanto, la evaluación previa de la realidad de la ancianidad la que nos llevará a lograr objetivos claros en nuestra propuesta pastoral.

¿Qué elementos tomamos en cuenta en nuestra evaluación de la comunidad? En nuestra investigación se trajo la propuesta de que ante cualquier deseo de proyectar una

⁶⁴⁷ Fontaine, E. R. (2008). *Evaluación social de proyectos* (13ra. Ed.), 3. Estado de México. Pearson Educación de México S.A. de C.V.

⁶⁴⁸ CEPE, Naciones Unidas, Comisión Económica para Europa. (2009). *Una sociedad para todas las edades: Retos y oportunidades*, 57-62. León, España: IMSERSO.

⁶⁴⁹ Para ver sobre el papel político del reino: Roldán, A. F. (2015). *Reino, política y misión. Sus relaciones en perspectiva latinoamericana*, 13-14. Lima: Ediciones Puma.

pastoral eficiente se debe tomar en cuenta la realidad demográfica. Partiendo de este principio se estudió la realidad de los municipios.⁶⁵⁰ Sería útil no quedarnos solamente con una lectura de la macro realidad, debemos tratar de especificar esta información lo más que podamos.

Somos conscientes de que la información demográfica que se puede obtener con más facilidad es la de las regiones políticamente estructuradas, y esta se encuentra, como ya vimos, en la ONEI⁶⁵¹. Si se pretende ir a la realidad más cercana a la comunidad de la iglesia se pudiera intentar un acercamiento a dos instituciones primarias del MINSAP⁶⁵². La primera es el Médico de la Familia, que tiene la responsabilidad de darles una atención primaria a los habitantes de las barriadas. En segundo lugar se puede ir a los Policlínicos⁶⁵³. En ambas se puede encontrar información que puede ser valiosa para tener una idea más clara acerca de la realidad del adulto mayor en la comunidad en la que deseas trabajar.

Más información valiosa la puedes encontrar a través de instituciones de asistencia social en Cuba. Estas instituciones están ligadas también al MINSAP. Ellas son círculos de abuelos, casas de abuelos, comedores para ancianos y asilos de ancianos.⁶⁵⁴ Es bueno estar consciente que un por ciento grande de estas instituciones no desarrolla un buen trabajo, pero nuestro interés no es evaluar dichas instituciones o programas, nuestro deseo es desarrollar una exploración que nos permita obtener una información útil que nos ayude a contextualizar la pastoral.

Otro elemento valioso es acercarse a las consultas de geriatrias de su policlínico y solicitar una entrevista con el médico geriatra responsable de las mismas. Este profesional que está semanalmente en contacto con la población anciana de la comunidad, puede proveerle la información más acertada acerca del estado de salud y las situaciones más comunes que enfrenta el anciano. En los policlínicos puede

⁶⁵⁰ Un ejemplo del manejo de esta información demográfica aparece en el capítulo 4 de esta investigación.

⁶⁵¹ Por sus siglas, Oficina Nacional de Estadística e información. Su sitio web es: <http://www.one.cu/>

⁶⁵² Por sus siglas, Ministerio de Salud Pública.

⁶⁵³ Para conocer más de las instituciones primarias del MINSAP ver a: Eisen, George MD. (1996). Atención primaria de salud. *Revista Cubana Salud Pública*; 22 (2). Recuperado en línea. http://scielo.sld.cu/scielo.php?script=sci_arttext&pid=S0864-34661996000200003

⁶⁵⁴ Para encontrar más información al respecto puede visitar el sitio web sobre el programa de asistencia al anciano en Cuba: <http://www.sld.cu/instituciones/gericuba/paamc/>. Aquí tiene información que le pudiera ayudar en su búsqueda de información.

encontrar también al trabajador social que debe estar pendiente de los casos más críticos de la comunidad en relación con los ancianos que no tienen amparo filial, o que pasan por situaciones económicas severas que le impiden desarrollar sus vidas de una manera independiente.

Es importante que la pastoral entienda que necesita un trabajo interdisciplinario con los miembros de su comunidad. El hecho de que ellos no profesen el cristianismo no imposibilita que se compartan informaciones y experiencias con el objetivo de hacer el trabajo de testimonio de la iglesia más efectivo. Somos conscientes de los prejuicios que puedan existir hacia la iglesia y por la iglesia, por lo que resulta necesario ir rompiendo tabúes que pudieran afectar la proyección social de la misión de la iglesia, específicamente a uno de los sectores más frágiles dentro de la comunidad.

6.2.2 La realidad del envejecimiento intra-ecclesial

Luego de hacer la valoración extra-ecclesial debemos hacer en estudio en nuestra propia congregación. Este estudio debe tomar en cuenta la cantidad de adultos mayores que están involucrados en la vida de la iglesia.

Usando la categorización de Carlson⁶⁵⁵, que ya estudiamos, se puede organizar a los ancianos en cuatro grupos. El primer grupo es el de los adultos mayores que están activos. Este grupo puede ser el motor impulsor en el desarrollo de una pastoral más efectiva dentro de los ancianos. Muchos de ellos pudieran estar reticentes a involucrarse en este trabajo por los retos que representan para ellos, pero otros estarán más dispuestos y se convierten en un grupo muy valioso para acompañar al pastor, ministro o líder dentro de la iglesia que decida desarrollar este ministerio de amor.

El segundo grupo que debes tomar en cuenta es el que está experimentando una etapa transicional con al menos una limitación para desarrollar su vida. Este grupo todavía tiene mucho que aportar en el contexto de comunidad, pero no se puede olvidar que los mismos también tienen sus limitaciones. Estos pudieran cooperar de alguna manera pero hay que evitar cualquier tipo de presión o manipulación hacia ellos ya que suelen ser sensibles.

En el tercer grupo tenemos a los ancianos que viven la etapa de fragilidad, en la que ya le resulta un desafío salir de sus hogares o visitar la iglesia. En algunas ocasiones

⁶⁵⁵ Ver página 195- 196.

necesitan un cuidado permanente por estar en una situación de invalidez total. Este grupo más frágil dentro de las iglesias siempre va a ser el que más apoyo necesita y el que más recursos demanda.

El último grupo es el de los cuidadores. Este grupo puede ser parte de los que viven el proceso de envejecimiento con mayor sacrificio y esfuerzo. Normalmente no tienen tiempo para desarrollar su propia agenda personal de vida y tienen que dedicarse al cuidado de otro miembro de su familia. Muchas veces estos cuidadores sólo cuentan con la disposición y la responsabilidad de cuidar de otros, pero no cuentan ni con la preparación ni con el conocimiento suficiente para desarrollar esta tarea. En tal caso, se requiere que desde la pastoral se cuente con alguna forma de orientar y ayudar a este anciano con la tarea que debe cumplir. Este conocimiento facilitaría su desempeño y evitaría un desgaste emocional.

Además de orientación, este grupo necesita un apoyo total de la iglesia. Es importante la visita constante al anciano que está postrado o con alguna otra limitación física o mental, aún mayor es el apoyo que se le debe dar a quienes tienen la responsabilidad de cuidar de ellos. De ser posible, se debería desarrollar un equipo de cuidadores que auxiliarían a los adultos mayores, favoreciéndoles la oportunidad de hacer algunas tareas que los separen del anciano que necesita cuidado. Esta actividad permitiría al cuidador cambiar de ambiente y hacer alguna tarea a su favor que le permita fortalecerse en medio del proceso que vive.⁶⁵⁶

La categorización de los ancianos nos ayuda a ubicar las necesidades de cada grupo específico y a potenciar a aquellos que todavía pueden ser muy valiosos en la congregación. Esta categorización nunca puede ser un motivo de segregación de un grupo. La pastoral del adulto mayor, para que sea una pastoral en todo el sentido de la palabra, debe tomar en cuenta a todos los grupos de ancianos. Debe apoyar y servir a los que más lo necesiten. Para evitar un desgaste se necesita imprescindiblemente un

⁶⁵⁶ Se ha comprobado que es más agotador para el cuidador cuando tiene la responsabilidad de velar por pacientes con procesos degenerativos, sobre todo los mentales. Ver: Borghi, A.C., Castro, V.C., Marcon, S.S., Carreira, L. (2013). Sobrecarga de familiares cuidadores de ancianos con la Enfermedad de Alzheimer: un estudio comparativo. *Rev. Latino-Am. Enfermagem*, 21(4). Recuperado de: http://www.scielo.br/pdf/rlae/v21n4/es_0104-1169-rlae-21-04-0876.pdf.

trabajo de equipo y no de mesías solitarios que terminan deteriorando y destruyendo cualquier intento de servicio desde la iglesia.

Esta categorización debe ser inclusiva, dinámica y efectiva. No es algo que se cierra una vez que hallamos estructurado la misma. Debe estar abierta a la comunidad extra-eclesial a la que sirve. Puede resultar que producto del trabajo efectivo de la iglesia, otros ancianos que no forman parte de la congregación lleguen a ser parte de la misma. Ellos deben encontrar espacios donde se sientan identificados y cuidados. Evitar que el ministerio de anciano se convierta en un club exclusivo de retirados es un desafío que se debe tomar en cuenta a la hora de hacer una proyección pastoral hacia este grupo.⁶⁵⁷

Otro elemento que se debe tomar en cuenta en la evaluación intra-eclesial en relación con los ancianos es qué parte ocupan estos en la vida de la iglesia. El hecho de ser la mayoría en todas las congregaciones estudiadas no indica que su papel en la vida de la iglesia sea influyente o saludable. Puede ser que este grupo esté presente y se le atienda cuando las necesidades lo reclamen, pero no se les toma en cuenta a la hora de asumir responsabilidades activas dentro de la congregación. Puede ser que sea un grupo no muy aceptado por estar aferrado a tradiciones religiosas que otros, incluyendo el liderazgo de la iglesia, consideran como no importantes. Puede resultar que existan privilegios hacia otros grupos o ministerios dentro de la iglesia en detrimento al de los ancianos. Puede resultar que todos los elementos antes dichos sean diferentes. Lo que es importante que se entienda es cuánto se valora al anciano dentro de la congregación.

Algunas preguntas nos ayudarían a desarrollar una visión más clara acerca de los ancianos. ¿Son tomados en cuenta en el liderazgo de la iglesia? ¿Son tomadas en cuenta sus sugerencias o consejos a la hora de tomar decisiones? ¿Son parte activa de la iglesia en todas sus facetas? ¿Se les permite participar en otros ministerios de la iglesia? ¿Se les aceptan o rechazan dentro de la congregación por sus gustos y tradiciones? ¿Se les dedica recursos, personal y tiempo para desarrollar ministerios hacia ellos?

6.2.3 Los recursos con los que cuenta la iglesia

Un aspecto muy valioso en el desarrollo de una evaluación hacia este grupo es explorar los recursos con los que cuenta la congregación para atender las necesidades

⁶⁵⁷ En el Apéndice # 5 encontrará la utilización de dicha categorización en el contexto de iglesia.

y desafíos que genera la tercera edad dentro del contexto eclesial. Estos recursos son materiales y humanos.

Somos conscientes que para desarrollar una pastoral hacia los ancianos se necesita más que buenos deseos e intenciones, se precisa de recursos económicos que se utilicen en función de atender las necesidades que ellos generan. Estos recursos pueden venir del fondo de la iglesia, o del presupuesto, o pueden venir de ofrendas generosas de cristianos de dentro o de afuera de la congregación.

Si la iglesia tiene los recursos y los invierte, debe evaluarse en cómo se utilizan. Estos recursos deben ser utilizados en desarrollar programas que ayuden al crecimiento integral del adulto mayor, al cuidado de ellos en sus necesidades y al alcance de los que no conocen el evangelio de Jesucristo. Estas son tres áreas que deben estar presentes en el proceso de evaluación sobre cómo la iglesia usa los recursos que tiene en la proyección de la pastoral del adulto mayor, lo cual nos ayudará a entender cuán eficiente es su compromiso con la misión integral de la iglesia.

Otro elemento muy valioso es los recursos humanos. Es importante saber cuántos son los miembros de la congregación que están dispuestos a involucrarse en el trabajo pastoral con los ancianos. Contar con un grupo de personas para desarrollar este trabajo es importante e imprescindible por todos los retos que genera. Es muy útil generar un ambiente interdisciplinario dentro de la pastoral de los ancianos.

En Cuba se tiene el privilegio que en la mayoría de las congregaciones cuentan con profesionales de la salud como médicos generales o especialistas, personal de enfermería, técnicos en el área de salud (laboratoristas, epidemiólogos, especialistas en radiografía), farmacéuticos, psicólogos, trabajadores sociales y otros. Resulta muy útil para la pastoral tomar en cuenta a estos profesionales, por su capacitación y experiencia. Siempre que se tenga un equipo de trabajo comprometido espiritualmente y con una mejor preparación profesional se podrá ser más efectivo en el desempeño de las tareas ministeriales de la pastoral.

6.3 Acciones para desarrollar una pastoral para la población envejecida

A través de este trabajo investigativo se pudo obtener ciertas informaciones de las iglesias estudiadas y de la realidad que tienen las comunidades donde están establecidas. En esta última parte de la propuesta pastoral tratamos de establecer doce

principios a tener en cuenta por las iglesias al desarrollar una pastoral para el cuidado de los adultos mayores.

6.3.1 Desarrollar una cosmovisión acerca del envejecimiento

Una cosmovisión constituye el universo simbólico que tiene profundas implicaciones en una variedad de prácticas humanas significativas. Cava los canales en los que fluyen las aguas de la razón. Establece el marco hermenéutico en la interpretación de los textos. Es ese medio mental a través del cual el mundo es conocido.⁶⁵⁸

Desde una perspectiva cristiana la cosmovisión resulta de una visión de Dios, el universo, nuestro mundo y nosotros mismos. La misma está arraigada y cimentada en el corazón del hombre como la base y fuente de nuestra adoración y espiritualidad, ideas y creencias, amores y afectos, y decisiones y acciones.⁶⁵⁹

La cosmovisión, al igual que la religión, organiza nuestra existencia. Nos dice de dónde venimos, dónde estamos, qué deberíamos hacer y hacia dónde vamos. La cosmovisión nos indica cómo gastar nuestro dinero, cómo emplear nuestro tiempo y cómo desarrollar nuestra identidad. Nos dice qué debemos creer y qué resulta factible. Las cosmovisiones proyectan imágenes de un orden cósmico en el plano de la existencia humana.

Al desarrollar una cosmovisión sobre el adulto mayor dentro de nuestra congregación debemos tomar en cuenta estas preguntas que nos permitan una comprensión más clara de su persona, situación de vida y perspectivas.

Otro elemento que se debe tener presente es la perspectiva bíblica del adulto mayor. ¿Cómo es visto el anciano a través del relato bíblico? ¿Cuáles son los valores que tiene como persona dentro de la comunidad? ¿Cuáles son los roles que puede ocupar? ¿Cuáles son sus responsabilidades hacia los demás? ¿Cómo debe ser tratado por los demás miembros de la comunidad? ¿Cuáles son las responsabilidades de la familia y la comunidad hacia ellos como personas?⁶⁶⁰

⁶⁵⁸ Naugle, D. K. (2002). *Worldview: The History of a Concept*, 31. Cambridge: Wm. B. Eerdmans Publishing.

⁶⁵⁹ Naugle, D. K (2005). *Worldview, Worship, and Way of Life. How Worship Helps Us See the World. Calvin Symposium on Worship (pags 1-23)*. Grand Rapids: Calvin Institute of Christian Worshiip.

⁶⁶⁰ El capítulo 2 de esta investigación nos puede ayudar a elaborar una cosmovisión clara acerca del anciano.

Si se quiere desarrollar una pastoral saludable se debe tener una clara cosmovisión cristiana sobre el adulto mayor por parte de los que la van a ejercer. Ellos serán los comunicadores de esa cosmovisión dentro de las iglesias locales. Esto ayudará a remover estereotipos negativos y prejuicios establecidos sobre la persona de los adultos mayores dentro de la sociedad y que llegan a ser parte de la iglesia. Inevitablemente, la cosmovisión del mundo no cristiano constantemente se mete por debajo de las puertas de la iglesia.

El desarrollo saludable de la cosmovisión del adulto mayor nos ayudará a proyectar actividades que promuevan el crecimiento espiritual de los mismos. Este crecimiento resulta importante e imprescindible en esta etapa del ciclo vital de la vida. En la medida que seamos capaces de desarrollar una cosmovisión más profunda del adulto mayor en el contexto cubano, podremos elaborar actividades más efectivas que cooperen en la vida del mismo.

6.3.2 Tomar en cuenta las necesidades del adulto mayor

Tomar en cuenta la necesidad de los ancianos es un paso más en la contextualización de la pastoral. Pensar en sus necesidades nos ubica en el terreno ideal para desarrollar programas y ministerios que atiendan sus necesidades.

Al tomar en cuenta las necesidades de los miembros envejecidos no podemos perder de vista la individualidad de cada uno. Cada persona cuando envejece tiene su historia de vida, sus limitantes, sus problemas, sus virtudes y pecados. Somos conscientes que hay necesidades que son generales y que deben tomarse en cuenta al desarrollar macroprogramas. Pero una pastoral será más provechosa cuando trata de llegar a la vida individual de cada adulto mayor.

Tomar en cuenta las necesidades de los que vamos a ministrar nos pone en el camino de seguir el modelo encarnacional de Jesucristo. Él atendió las necesidades generales de la humanidad, pero tomó en cuenta las necesidades individuales de las personas. Por ejemplo: Él se detuvo en Jericó a sanar dos ciegos⁶⁶¹, curó a una mujer con flujo de sangre⁶⁶², fue a la casa de Jairo a sanar a su hija⁶⁶³, etc.

⁶⁶¹ Ver: Evangelio de San Marcos 10:46-52; Evangelio de San Lucas 18:35-43.

⁶⁶² Ver: Evangelio de San Lucas 8:43-48.

⁶⁶³ Ver: Evangelio de San Marcos 5:35-43.

Para desarrollar una pastoral saludable se debe apuntar intencionalmente en suplir las necesidades de los adultos mayores. No sólo un tipo de necesidad, sino todo tipo de necesidad. Mientras más holístico sea el ministerio, más eficiente va a ser en cumplir con la *missio Dei* dentro de la comunidad en la que tiene la responsabilidad de actuar.

6.3.3 Construir un entorno favorable

En junio de 2005, en la sesión inaugural del XVIII Congreso Mundial sobre Gerontología, en Río de Janeiro, Brasil, fue concebido el proyecto “Ciudades Amigables”. Este proyecto tiene como objetivo que las ciudades del mundo puedan adaptar sus estructuras y servicios para que sean accesibles e incluyan a las personas mayores con diversas necesidades y capacidades.⁶⁶⁴

Este proyecto muestra la realidad del envejecimiento de la población mundial, propone el modelo de envejecimiento activo como la respuesta a esta situación, y orienta al desarrollo de las ciudades amigables a través de acciones prácticas.⁶⁶⁵

Sus orientaciones van dirigidas a facilitar la vida de las personas mayores en los espacios al aire libre y edificios. Hacer asequibles los medios de transporte. Crear una vivienda que responda a sus necesidades. Motivar la participación social. El respeto e inclusión social. Desarrollar la participación cívica y empleo del anciano. Hacer accesible la comunicación e información a los ancianos. Desarrollar servicios de apoyo comunitario y de salud.⁶⁶⁶

Somos conscientes de que la iglesia en Cuba no cuenta con los medios económicos para desarrollar un proyecto como el que propone la OMS en las ciudades. No obstante, la iglesia debe tomar en cuenta estas directrices y aplicarlas al medio que les rodea según las posibilidades económicas con las que cuente.

Si no se pueden desarrollar ciudades amigables para los ancianos, al menos deberíamos intentar desarrollar iglesias amigables para ellos. Cada iglesia debe ser responsable en crear un entorno amigable para el adulto mayor que participa en sus

⁶⁶⁴ OMS. (2007). *Ciudades amigables*, 4. Ginebra: OMS. Recuperado de: http://apps.who.int/iris/bitstream/handle/10665/43805/9789243547305_spa.pdf;jsessionid=8582ADDF4048C1429816752955FF1F3F?sequence=1

⁶⁶⁵ Ibid.

⁶⁶⁶ Ibid.

actividades regular y periódicamente. Este debe encontrar una iglesia que le facilite el acceso a sus instalaciones y a los servicios sanitarios. Al menos uno de estos servicios sanitarios debe estar preparado para aquellos que tengan limitaciones físicas.

Los adultos mayores deben encontrar señalizaciones visibles dentro de los templos que les faciliten la orientación en las instalaciones. Si la iglesia ofrece un servicio de transportación para los ancianos, debe tomar en cuenta las limitaciones físicas para ascender y descender de los mismos. También este transporte, si es posible, debe tener asientos o espacios preparados para aquellos que tengan limitaciones físicas. Debe existir en las iglesias recursos médicos para asistir a los ancianos en caso de alguna emergencia. Siempre que participen más de diez ancianos en las actividades de la iglesia debe haber un personal capacitado para atender a los mismos en caso de emergencia. Debido a las altas temperaturas que existen en Cuba se debe disponer un servicio asequible al agua potable para que ellos se puedan hidratar. Debe existir una buena iluminación en los lugares que ellos usan en los templos para facilitarles la visibilidad y evitar accidentes.

Un trabajo distintivo que las iglesias podrían hacer dentro de las comunidades, si les permiten, es crear espacios para que los ancianos puedan sentarse a descansar. Una de las posibles causas de accidentalidad de los ancianos son las aceras en mal estado. Si la iglesia pudiera disponer de recursos económicos, sería muy útil que arreglara las aceras de su periferia e hiciera declives en las esquinas que les faciliten el movimiento a los que carecen de habilidades físicas y/o necesiten de sillas de ruedas. A las iglesias que están en avenidas, sería muy útil que puedan hablar con las autoridades de tránsito para crear cruces peatonales seguros que les permitan a los ancianos desplazarse hacia la iglesia y dentro de la comunidad.⁶⁶⁷

6.3.4 Propiciar la interacción generacional

Un problema común en cada cultura, sociedad y familia es el choque intergeneracional. Ortega y Gasset dice sobre este conflicto entre generaciones:

“Pero esto significa que toda actualidad histórica, todo "hoy" envuelve en rigor tres tiempos distintos, tres "hoy" diferentes o, dicho de otra manera, que el presente es rico de tres grandes dimensiones vitales, las cuales

⁶⁶⁷ Más ideas se pueden extraer de: OMS. (2007)., op. cit.

conviven alojadas en él, quieran o no, trabadas unas con otras y, por fuerza, al ser diferentes, en esencial hostilidad. "Hoy" es para uno veinte años, para otros, cuarenta, para otros, sesenta; y eso, que siendo tres modos de vida tan distintos tengan que ser el mismo "hoy", declara sobradamente el dinámico dramatismo, el conflicto y colisión que constituye el fondo de la materia histórica, de toda convivencia actual⁶⁶⁸."

Es aún más difícil este conflicto generacional en una sociedad como la cubana, en la que le han tocado vivir hasta cinco generaciones diferentes debajo de un mismo techo. Es en la iglesia donde varias generaciones interactúan, conectadas o desconectadas, en armonía o en tensión, en paz o en conflicto. Si la pastoral quiere romper moldes, debe lograr que exista una interacción saludable entre todas las generaciones y que cada una sea lo suficientemente humilde como para aprender de otras y lo suficiente entendida para aportar, en amor, los valores a las que conviven con ella.

La pastoral de los adultos mayores, al desarrollar su proyección, debe tener como uno de sus objetivos más importantes que ocurra la interacción generacional. Para lograrlo se deben promover actividades intergeneracionales donde se vean involucrados grupos de diferentes generaciones. Aclaremos, no nos referimos exclusivamente al servicio dominical, sino a otras actividades que se puedan articular. Actividades o celebraciones donde se invite a los ancianos a que les compartan experiencias de vida a los jóvenes. A los jóvenes, a que sirvan a los ancianos en distintas áreas dentro de la iglesia y fuera de ella. A los matrimonios jóvenes y adultos, que compartan con los matrimonios adultos mayores y que aprendan de sus experiencias de vida, sus retos y cómo han aprendido a caminar de la mano del Señor en distintas situaciones de vida.

Otro elemento que puede resultar muy útil es la práctica de la oración en comunidad intergeneracional. Se puede promover que los adultos mayores apadrinen la vida espiritual de los más jóvenes. Se les puede pedir a los jóvenes que oren por las necesidades y problemas que enfrentan los adultos mayores.

⁶⁶⁸ Ortega y Gasset, J. (1951). *En torno a Galileo, Obras completas* (Vol. V), 37. Madrid: Revista de Occidente. Hemos decido usar esta referencia por su profundidad en la explicación del tema.

6.3.5 Desarrollar liturgias participativas

Uno de los retos que enfrenta la iglesia cubana es mantener involucrados activamente a los adultos mayores en las liturgias que celebran. Los ancianos, por los cambios que aparecen en esta etapa de vida, van careciendo de facultades que les proporcionan la capacidad de hacer lo que la mayoría de los jóvenes y adultos de la iglesia pueden hacer.

Por la pérdida de la visión, a los adultos mayores les cuesta más trabajo leer la Biblia y las letras de los himnos que se cantan en las congregaciones. Por los cambios en su sistema óseo muscular y articular, les cuesta más trabajo mantenerse en pie por tiempo prolongado. Los cambios en su sistema auditivo los hacen más sensibles a los sonidos agudos, los cuales les pueden molestar e impedir disfrutar de los cantos y de las predicaciones que produzcan sonidos de este tipo.

Los que dirigen, deben tomar en cuenta la dinámica de la liturgia. Al adulto mayor nada que resulte demasiado rápido o involucre un esfuerzo físico extra le resulta provechoso. Se debe tomar en cuenta que no exista exceso de personas en el mismo lugar donde se celebran los servicios. Cualquier situación que se aproxime al hacinamiento no es favorable para los adultos mayores. Si una iglesia presenta este tipo de situación, debe considerar multiplicar la cantidad de actividades los domingos o durante otro día de la semana.

A medida que la iglesia crece en cantidad de adultos mayores, debe considerar la necesidad de los mismos para diseñar liturgias que tomen en cuenta al anciano. Se debe tener presente sus gustos por ciertos himnos y cantos tradicionales que tienen un valor espiritual para ellos y que también puede ser muy útil enseñarlos a las nuevas generaciones. Al incluir cánticos nuevos dentro de las celebraciones debe considerarse las limitaciones de los adultos mayores, para no excluir o limitar su participación dentro de las celebraciones de la iglesia. Una iglesia pastoral siempre querrá ayudar a las personas a comprender su estado de fe o de vida en que se encuentran⁶⁶⁹.

6.3.6 Impartir enseñanzas asequibles

⁶⁶⁹ Woodward, J. (2008). *Valuing Age. Pastoral Ministry with Older People*, 87. London: SPCK.

El crecimiento espiritual del anciano pasa por un proceso de aprendizaje. Resultan muy importantes en este proceso todas las enseñanzas que recibe la persona envejecida en la iglesia. Los pastores y líderes de la iglesia deben comenzar a considerar de una manera más objetiva la forma en la que los ancianos aprenden y captan las enseñanzas con más facilidad.

La educación en el adulto mayor dentro del contexto eclesial debería apuntar a cuatro objetivos claros:

- Promover el acceso al conocimiento de diversos campos de la vida en la que el anciano está involucrado.
- Motivar la formación integral permanente que le ayude a desarrollar una cosmovisión cristiana en la realidad de vida que le ha tocado vivir.
- Desarrollar los nuevos intereses espirituales que lo ayuden en su desarrollo y le permitan participar activamente en la vida de la iglesia.
- Propiciar el diálogo que le ayude a compartir experiencias de vida y buscar aclarar las dudas que tiene con respecto al momento existencial que le toca vivir.⁶⁷⁰

La enseñanza del adulto en el contexto eclesial debe ser una enseñanza que el anciano pueda entender con claridad y aplicar a su vida con objetividad. Es un desafío para los programas de enseñanzas ser más objetivos en sus aplicaciones. El anciano no se conforma con las teorías, necesita saber cómo aplicar lo que se les enseña.

En un documento de las Naciones Unidas (UNESCO 1996), se distinguen cuatro tipos de aprendizajes: aprender a conocer, aprender a hacer, aprender a vivir juntos, aprender a ser. En general, la educación acentúa los dos primeros, que con frecuencia se centran en el logro competitivo individual. El aprendizaje de larga vida debería poner

⁶⁷⁰ Estos artículos pudieran ayudar considerablemente a desarrollar una mejor proyección educativa hacia al adulto mayor dentro del contexto eclesial. García Araneda, N. R. (2007). La educación con las personas mayores en una sociedad que envejece. *Horizontes educacionales*; 12 (2), 51-62. Recuperado en: <http://www.redalyc.org/pdf/979/97917592006.pdf>; Schalk Quintana, E. (2005). Modelo de enseñanza y aprendizaje para adultos en la era del conocimiento, diseño y estructura del modelo. *Gestión en el Tercer Milenio, Rev. de Investigación de la Fac. de Ciencias Administrativas, UNMSM*; 8 (6), 63-87. Recuperado: http://sisbib.unmsm.edu.pe/BibVirtualData/publicaciones/administracion/N16_2005/a08.pdf

mayor énfasis en los dos últimos, ser reflexivo, solícitos y abiertos a las posibilidades de inter-vinculaciones humanas. Necesitamos un currículo del “cuidado”.⁶⁷¹

6.3.7 Fomentar el compañerismo con otros grupos de la tercera edad

Los ancianos, por la aparición de los cambios propios de su edad, son propicios a sufrir de la soledad. El espacio comunitario eclesial es un lugar ideal para mantener al anciano conectado con la sociedad. El grupo de su iglesia local puede mantenerse al tanto de los ancianos y les puede motivar a participar en las actividades que les ayuden a mantenerse activos en su contexto.

Con el tiempo, el espacio de compañerismo dentro de una sola comunidad pudiera resultarle monótono y poco desafiante. Antes que ocurra este punto se deben promover los espacios en los que se procure el compañerismo entre varios grupos de ancianos de diferentes contextos. Pueden ser grupos de otras iglesias cristianas de los municipios, de la provincia a la que pertenecen o de otros territorios. Al igual que debería tomarse en cuenta a otros grupos de ancianos que funcionan en las comunidades. Esta sería una manera de establecer relaciones saludables con ellos y mostrarle que desde la perspectiva cristiana se les propone una manera saludable de enfrentar la última etapa del ciclo vital.

Estas actividades deben tener sus objetivos claros. ¿Qué se quiere lograr a través de ellas? Propiciar el compañerismo, compartir experiencias de vida, compartir experiencias de trabajo, celebrar juntos y aprender en compañerismo, siempre serían objetivos muy productivos. Se debe evitar en estas actividades repetir el servicio dominical donde todo es dirigido y hay poco espacio para la interacción grupal y el compañerismo cristiano. Unos de los objetivos de la pastoral del anciano es procurar la participación del anciano en la vida activa de la comunidad que evite la exclusión dentro de la comunidad⁶⁷².

6.3.8 Desarrollar equipo de trabajo interdisciplinario

⁶⁷¹ Caritas Chile. (Sf). *Buen Envejecer. Elementos desde la gerontología social comunitaria*, 12. Santiago de Chile. Cáritas Chile. Recuperado en: http://www.caritaschile.org/publicaciones/buen_envejecer.pdf

⁶⁷² Sobre la inclusión y exclusión puede ver a: IMSERSO. (2008). *La participación social de las personas mayores*. Madrid: IMSERSO.

La pastoral necesita de personas con vocación y con preparación para asumir la tarea del cuidado de los adultos mayores. En los grupos estudiados notamos que no hay una clara consciencia sobre este aspecto. Los ministerios que tienen las iglesias giran en torno de un pastor o líder designado quien se encarga de desarrollar estos programas desde sus posibilidades y capacidades.

El éxito de la pastoral a los ancianos pasa por el camino del trabajo interdisciplinario. Este suele ser uno de los ministerios más exigentes y desgastantes en las iglesias, por la variedad y cúmulo de trabajo que se genera en torno a atender a los ancianos. Mientras más ayuda profesional se pueda tener, mejor se podrá hacer el trabajo.

Siempre que sea posible y las iglesias lo dispongan, se debe involucrar en la pastoral un personal con experiencia con el trabajo de los ancianos, dígame médicos, técnicos de salud, psicólogos, trabajadores sociales, licenciados en cultura física, voluntarios y otros que se consideren necesarios dentro del contexto.⁶⁷³

6.3.9 Entrenar a los cuidadores

Una de las necesidades más urgentes de la pastoral dentro del contexto de las iglesias bautistas en Cuba es desarrollar programas para capacitar a los cuidadores de los ancianos que están en la etapa final de sus vidas o tienen algún tipo de discapacidad. Hay quienes llegan a ser cuidadores por situaciones con algún familiar que está viviendo la etapa de fragilidad de sus vidas. Hay otros que por necesidades económicas se enrolan en la tarea y otros que como muestra de su amor se ven desafiados a involucrarse en esta labor

La tarea del cuidador debe ir encaminada a darle la mejor atención al anciano que lo necesita mientras él se mantiene saludable y fuerte. Esta tarea necesita de conocimiento y entrenamiento. Este entrenamiento debe ser realizado por una persona preparada y con experiencia en el cuidado de ancianos. Si la iglesia no tiene alguien capacitado para hacerlo, debe procurar encontrarlo en otra iglesia o en algún centro de salud.

⁶⁷³ Un ejemplo claro de una pastoral multidisciplinaria es la que desarrolla Cáritas Cuba. Puede ver algunas de sus publicaciones como: Colectivo de Autores. (2012). *La animación sociocultural en la promoción de las personas adultas mayores*. La Habana: Cáritas Cubana; Fernández, M.M. (2010). *Temas para el trabajo con adultos mayores*. La Habana: Cáritas Cubana.

El cuidador debe documentarse acerca de su papel y responsabilidades. Debe tener un conocimiento de la realidad del anciano al que cuida, debe ser cuidadoso en conocer sus límites y disponer de un equipo de personas que lo apoyen en la tarea. El cuidador, ya sea un miembro de la familia, una persona contratada o un voluntario, debe tener un conocimiento elemental del procedimiento que se debe asumir en casos de emergencias. El elemento más importante que nunca puede faltar es el amor que se muestre a la persona a cuidar.⁶⁷⁴

Los/as cuidadores familiares han de ser considerados pilares básicos dentro del sistema de atención a las personas dependientes. Su destacado rol en el desempeño de estas funciones les convierten en ejemplo de renuncia para sí mismos y entrega total a aquellos en los que el propósito de prolongar su vida y garantizar más y mejor calidad, los convierte en tarea principal.⁶⁷⁵

6.3.10 Procura recursos

Uno de los temas que más limita el desarrollo de la pastoral en el contexto cubano es la carencia de recursos materiales. En el contexto de una economía deteriorada, el gestionar recursos materiales para desarrollar cualquier ministerio o proyecto se convierte en un reto constante. Si la iglesia quiere desarrollar este ministerio es importante que se enfoque en gestionar recursos para ellos.

Estos recursos pueden lograrse a través de la concientización de la iglesia con respecto al creciente número de ancianos en su membresía y los retos que genera dentro del contexto. Ninguna iglesia es tan pobre como para no poder ayudar de alguna manera. Algunos pueden ayudar con dinero, otros con comida, otros con medicina, otros con ropas y demás recursos materiales necesarios para el cuidado de los ancianos.

Sería muy útil que un equipo pueda elaborar un proyecto para el apoyo de la pastoral de los adultos mayores. Este proyecto debe ser elaborado teniendo en cuenta

⁶⁷⁴ Sobre el papel y responsabilidades del cuidador ver a: López Martínez, J., Crespo López, M. (2008). *Guía para cuidadores de personas mayores en el hogar*. Madrid. IMSERSO. Recuperado en http://ciapat.org/biblioteca/pdf/797Guia_para_cuidadores_de_personas_mayores_en_el_hogar_como_mantener_su_bienestar.pdf; AARP. (2017). *Cuidado a los nuestros. Una guía de planificación para la familia*. Washington: AARP. Recuperado de: <https://www.aarp.org/content/dam/aarp/home-and-family/caregiving/2017/08/cuidando-a-los-nuestros-esp.pdf?intcmp=AE-FROMCRC-ES>

⁶⁷⁵ Martínez Cepero, F. E. (2012). *Cuidados en familia*, 21. La Habana: Editorial de la Mujer.

las necesidades de los ancianos de la congregación⁶⁷⁶. Proyecto que al concretarse, debe ser evaluado para comprobar que cumple con los objetivos planificados.

El líder de la pastoral debe procurar recursos de enseñanzas que le permitan mantener fresca y edificante la enseñanza que ellos impartirán. Estos recursos deben ser intercambiados por los diferentes ministerios de tal manera que exista una cooperación en la tarea común que desarrollan. A través del Ministerio de la Tercera Edad, que dirige el Doctor en Geriátrica Ramón Sánchez Gutiérrez⁶⁷⁷, se pueden encontrar valiosos materiales de ayuda y orientación a este ministerio. Otros recursos los puede encontrar en el ciberespacio. En este caso debe ser cuidadoso en adaptar a la realidad de nuestro país las enseñanzas que encuentren allí.⁶⁷⁸

6.3.11 Acompañar en las pérdidas

En la pastoral del adulto mayor tenemos que lidiar constantemente con la muerte, como cierre del ciclo vital de las personas que forman parte de este ministerio. Esta puede ser una de las razones por las que muchos prefieren guardar distancia de este ministerio, o a la vez que comienzan a ayudar, desisten. Aunque la Biblia está llena de promesas para enfrentarla, siempre resulta un misterio lleno de interrogantes para aquellos que están cerca de ella o para aquellos que pierden a sus seres queridos.⁶⁷⁹

En el desarrollo de la pastoral a este grupo etario debemos estar preparados, si así se puede decir, para enfrentar la muerte. Este episodio requiere que se esté capacitado para consolar a los familiares cercanos que sufren la pérdida de sus seres queridos y para hablar de su realidad en los grupos de ancianos. Se debe estar capacitado y dispuesto a ofrecer un servicio memorial para agradecer por la persona que ha fallecido. Este es un aspecto que genera mucho desgaste emocional en los que sufren la pérdida, así como para el que ministra el cuidado en dicho proceso.

⁶⁷⁶ Para encontrar una guía para elaborar un proyecto puede ver: Colectivo de Autores (2012). *La animación sociocultural en la promoción de las personas adultas mayores*, 229-233. La Habana. CARITAS CUBA.

⁶⁷⁷ Dr. Ramón Sánchez: Email: ramonte@cbcocc.co.cu

⁶⁷⁸ Algunos sitios web que proporcionan recursos para el trabajo con el adulto mayor: EDUCAMBIA: <https://www.educambia.com/recursos-educativos/mayores.html>; Iniciativas Solidarias <http://www.iniciativessolidarias.com/2010/09/materiales-didacticos-de-formacion-para-personas-adultas/>; Actividades cristianas: <http://actividadescristianas.yolasite.com/>; Caritas Chile: <http://www.caritaschile.org>;

⁶⁷⁹ Para entender mejor el elemento de la muerte ver a: Cullman, O. (1970). *La inmortalidad del alma o la resurrección de los cuerpos: El testimonio del Nuevo Testamento*. Madrid: Ediciones Bailén; Rahner, K. (1965). *Sentido teológico de la muerte*. Barcelona: Editorial Herder.

El ministerio de la pastoral no termina cuando una persona fallece. La familia que queda se encuentra ante un proceso de luto el cual necesita ser resuelto de la mejor manera. Allí se debe estar para acompañar a la familia en su recuperación y su reincorporación a la vida. En este proceso es importante nuestra presencia. Acompañar a las personas que sufren es la clara evidencia de que las amamos. Se debe tener cuidado con la palabra que se dice. Hay que evitar cualquier cliché, que aunque parezca lógico, no ayuda a los que sufren en su recuperación. No hay necesidad de estar predicando constantemente mensajes cristianos ni citando la Biblia. Debemos ser conscientes que el consuelo no vendrá de nuestras palabras, sino del Dios de consolación. Nuestro papel debería ser potenciar que el doliente procese su dolor. Van a existir momentos que quiera estar solo o que necesite llorar. Las dos expresiones son muestras de que está procesando su dolor.⁶⁸⁰

6.3.12 Tomar en cuenta a los que no son parte de la iglesia

El aumento de la población envejecida dentro del contexto cubano nos hace pensar que los ancianos son el futuro de la iglesia en Cuba. Muchos son los que llegan a la fe en esta etapa de sus vidas y la iglesia debe estar dispuesta a recibirles y atenderles.

En la atención de las necesidades de los ancianos dentro de la congregación, se genera tanto gasto de energía y recursos que se puede correr el peligro de preocuparnos exclusivamente de los que están dentro de la congregación y los que están fuera quedan relegados y desatendidos. La pastoral que se mueve en la dinámica de Dios nunca olvida a los que están fuera de los muros de la iglesia. Ellos son siempre el desafío en la muestra de su amor y misión de parte de Dios.

Así que, para evitar este tipo de errores, se debe ser intencional en que en el desarrollo de la pastoral del anciano desde la iglesia se tome siempre en cuenta la posibilidad de compartir todo el evangelio con todos los que no están dentro de ella. La Gran Comisión no es solamente para aquellos que aparentemente pueden aportar vida, recursos, juventud y dinamismo a las iglesias, sino es también para cumplirlas hacia los

⁶⁸⁰ Para ayudarnos a entender mejor el proceso del duelo y la manera de ayudar a los que pierden familiares ancianos: Bermejo, J.C. (2005). *Estoy en duelo*. Madrid: PPC; Worden, W. y Pangrazzi, A. (1993). *La pérdida de un ser querido*. Madrid: Ediciones Paulinas.

ancianos, que nunca nos dejará de sorprender todo lo que aportan a las comunidades cristianas.

Se deben programar intencionalmente actividades donde se le comparta el evangelio a otros ancianos. Esas actividades pueden ser en los locales de la iglesia o fuera de ella. Ya sea en las actividades regulares de los ministerios, en los servicios dominicales, en los grupos pequeños y en las visitas pastorales a los hogares, esto debe ser una prioridad latente.

Somos conscientes que cada sugerencia práctica que hemos dado para desarrollar la pastoral para los adultos mayores requiere de una futura investigación en nuestro contexto y su manera más efectiva de lograr su aplicación. Sin embargo, hemos considerado necesario el aporte de aspectos que consideramos imprescindibles a la hora de trabajar desde la iglesia hacia los ancianos.

Conclusiones del capítulo

En este capítulo se trató de articular una respuesta pastoral para la población envejecida que forma parte de la vida de la iglesia. Nuestras orientaciones estuvieron dirigidas en tres sencillas direcciones tratando de cubrir y responder las necesidades de los ancianos. Estas tres direcciones fueron:

La primera, orientada al conocimiento del adulto mayor como persona. Se respondió a la pregunta acerca de quién es el anciano. Su conceptualización nos ayudó a construir una imagen clara sobre su persona. Luego, tratamos de categorizarlo en relación a su involucramiento y participación en la sociedad. Se rechazó el modelo de categorizarlo por edad porque entendimos que cada adulto mayor vive esta etapa de vida de diferentes maneras y la ancianidad no se manifiesta de una manera uniforme.

Nuestro mayor aporte en este aspecto del conocimiento del adulto mayor estuvo encaminado a establecer una correlación entre el modelo de envejecimiento activo con los principios cristianos. Esta correlación produjo un modelo más integral en la concepción de anciano y su integración al medio que le rodea.

Inevitablemente, la pastoral a la tercera edad debe comenzar en el conocimiento de los cambios de las personas que envejecen. Mientras más se sepa de este período de vida, se va a estar más capacitado a la hora de proyectar la pastoral. Así que se debe ser consciente de los cambios físicos, psicológicos, sociales y espirituales que presentan

las personas cuando envejecen. Esta revisión nos llevó a aclararnos varios aspectos acerca de quién es el anciano y las distintas dinámicas que ocurre en su cuerpo, en su mente, en su entorno y en su vida espiritual. El anciano es la suma e interacción de cada parte que integra su vida. Es importante que en esta clasificación no se pierda la visión holística de su persona.

La segunda parte de nuestra propuesta pastoral fue dirigida a hacer un proceso de evaluación intra y extra-eclesial. Este proceso está dirigido a recopilar toda la información en relación con la presencia de los miembros de la tercera edad en el iglesia, las necesidades que tienen y lo que se está haciendo por ellos. En la evaluación de la iglesia se tomó en cuenta los recursos con los que ella cuenta para desarrollar la pastoral para este grupo etario.

En la evaluación extra-eclesial se tomó en cuenta la presencia del anciano dentro de la comunidad donde se encuentra ubicada la iglesia. Tomar en cuenta esta realidad pone a la pastoral en conocimiento del contexto que le rodea y posibilita así hacer más efectiva su proyección misional.

La tercera parte de nuestra propuesta pastoral estuvo encaminada a explicar doce acciones que se deben tomar en cuenta en la proyección de la pastoral. Cada una de estas acciones tiene presente las necesidades del adulto mayor dentro y fuera de la iglesia. Estas acciones responden directamente a la realidad de la iglesia en Cuba y facilitan la articulación de una pastoral efectiva a la población envejecida de nuestra nación.

Consideramos que cada elemento tratado en esta propuesta pastoral para la población envejecida aporta una nueva información sobre el tema. Además, construye un marco teórico-práctico a ser tomado en cuenta por la pastoral en el contexto cubano y latinoamericano.

Conclusiones Generales

En el trabajo de esta investigación se pudo cumplir con todos los objetivos trazados en nuestra propuesta inicial. Cada parte de la investigación respondió a cada uno de los objetivos propuestos.

El primer objetivo trazado fue elaborar un marco teórico (bíblico y teológico) sobre la dinámica poblacional y que derive en el manejo del envejecimiento de la población por parte de la pastoral. La pregunta de investigación relacionada con este objetivo que se respondió fue: ¿Qué dice la Biblia sobre las dinámicas poblacionales y la población envejecida?

Cumplir con el mismo nos ocupó los dos primeros capítulos de la investigación. En el primer capítulo se cumplió con el objetivo de elaborar un marco teológico bíblico sobre la dinámica poblacional a la luz de las Sagradas Escrituras. Se pudo comprobar que aunque la Biblia no es un libro de demografía, sí contiene elementos básicos que nos permiten ver cómo se describe y maneja la población.

La descripción que se hace en el relato bíblico acerca del movimiento social y territorial de la población. Las descripciones y categorización que se hace de las poblaciones. El manejo del censo como herramienta demográfica nos hace afirmar que en el relato bíblico encontramos uno de los mejores precedentes para la demografía.

El crecimiento de la población en el texto bíblico se muestra en una tendencia siempre en aumento y acompañado de la *missio Dei*. Es la población, compuesta por los seres humanos, el constante y principal objetivo de las divinas manifestaciones salvíficas. Son las poblaciones humanas, en sus variadas estructuras, el principal foco de atención del relato y de la acción divina. No se puede concebir ni entender la misión sin entender cómo se desarrollan las poblaciones. Cuando las poblaciones crecen en el relato bíblico se muestra una tendencia a favores de Dios. Cuando suceden eventos de decrecimiento dentro de las poblaciones en el relato bíblico, se les atribuye a un juicio de Dios. Así que tanto el aumento como el decrecimiento hay una relación directa con la intervención divina.

Cumpliendo con el primer objetivo se trató el elemento más distintivo de la población a estudiar (la de Cuba) que es el envejecimiento poblacional. En el segundo

capítulo se cumplió con elaborar un marco bíblico teológico acerca de la persona del adulto mayor y la imagen que se construye sobre su persona en el relato bíblico.

Se pudo demostrar en esta parte de la investigación que aunque la Biblia no se refiera al envejecimiento demográfico como una situación a tratar, sí describe al anciano y nos da principios éticos para tomar en cuenta en el procedimiento que la pastoral debe ejercer en su proyección hacia este grupo etario.

Se pudo comprobar que la Biblia dignifica al adulto mayor como persona. Estima que arribar a una edad avanzada era considerado una bendición de Dios. El anciano no debía ser marginado dentro de su contexto social. Él asumía responsabilidades en el liderazgo de su comunidad por su madurez, experiencia y sabiduría. Esta tarea la realizaba en unión con otros de su edad. El adulto mayor era el referente de la comunidad en temas espirituales, morales y legales. Su posición en la comunidad no le eximía de cumplir con sus responsabilidades delante de la sociedad. El anciano, como líder, estuvo presente en las grandes decisiones dentro de la historia de Israel y dentro de la historia de la iglesia. Las canas, rasgo físico del envejecimiento, eran una distinción que demostraba su edad y el respeto que se le debía tener. El anciano debe ser consciente de las limitaciones que enfrentará y debe depender del cuidado de otros.

En la descripción del adulto mayor que hace la Biblia se es consciente de los cambios que experimenta el adulto mayor. Se reconoce que al llegar a avanzada edad hay una pérdida de capacidades físicas propia de la edad. El rango de edad que muestra el devenir de la historia en la Biblia tiende a decrecer. Se considera que estar en un rango de 70-80 años es un regalo de vida, pero también aparecen las limitaciones propias de la edad.

El anciano está expuesto a tener experiencias espirituales como los jóvenes. Él es parte del liderazgo de la comunidad escatológica y está sometido a la autoridad del Señor. El servicio dentro de la comunidad no queda limitado para él. Él sirve mientras pueda con total libertad. No es el anciano un ser inmaculado, él puede estar expuesto a transmitir tradiciones espirituales tóxicas a las nuevas generaciones. Su cúmulo de experiencia no es la garantía de que no pueda estar expuesto a errados criterios. En el relato bíblico envejecer requiere un ejercicio de sabiduría y dependencia de Dios.

En el contexto social, el anciano debía recibir honra en la tierra como se temía al Dios de los cielos. El anciano era reconocido como un representante de Dios en la tierra. Dishonrar a un anciano era faltar al quinto mandamiento y se prescribieron leyes para juzgar a quien maltratara o irrespetara a un anciano. La atención y el cuidado del anciano por sus limitaciones y necesidades era una responsabilidad de la familia, la comunidad y la iglesia. Nunca se considera al anciano como un estorbo dentro de la comunidad.

La recuperación de la cosmovisión bíblica acerca de la persona del anciano, permite que la pastoral evalúe la idea que exista acerca de este en la sociedad actual y en la iglesia. Partiendo de esta evaluación se debe replantear una cosmovisión que dignifique la persona del adulto mayor y remueva estereotipos negativos dentro del contexto social y de la iglesia. Esta sana reconstrucción de la imagen del anciano según el relato bíblico es la base para elaborar una pastoral para él.

El segundo objetivo que se trazó esta investigación fue el de fundamentar una comprensión de la pastoral cristiana que tome en cuenta a la demografía e incluya el problema del envejecimiento poblacional desde el contexto de la FTL. La pregunta de investigación que se respondió fue: ¿Es el problema del envejecimiento poblacional un problema pastoral?

En el tercer capítulo se estableció el criterio de la pastoral sobre el que se trazaría la investigación. Este criterio resultó de la investigación de los primeros referentes de la FTL que nos ayudó a conceptualizar y proyectar la pastoral desde la perspectiva evangélica latinoamericana.

En esta parte de la investigación se demostró que tanto la demografía como ciencia y la pastoral al adulto mayor dentro del contexto teológico de la FTL han sido olvidadas. Se pudo demostrar que la psicología, la pedagogía, la economía, la historia, la antropología, la sociología y la ecología han encontrado espacio en el debate teológico, pero la demografía ha quedado excluida del mismo. Desde la FTL la pastoral se ha proyectado a los niños, jóvenes y matrimonios de una manera clara y objetiva, pero existe un evidente vacío en la atención al adulto mayor como grupo dentro de la sociedad e iglesia.

Se trajo una propuesta conceptual de la utilidad de la demografía como ciencia social para la teología pastoral. Se puso énfasis en el estudio del envejecimiento

poblacional como fenómeno que requiere una respuesta de la pastoral inmediata dentro de nuestro contexto poblacional y eclesial. De esta manera se establecieron las bases para la proyección de la parte restante de la investigación.

El tercer objetivo consistió en describir el envejecimiento en Cuba (2005-2015) y su incidencia en los municipios Playa, Plaza de la Revolución y Diez de Octubre, en base a estadísticas oficiales. La pregunta que se relaciona con este objetivo que se pudo responder fue: ¿Cuáles son las características del envejecimiento poblacional en Cuba y en los municipios Playa, Plaza de la Revolución y Diez de Octubre?

Se pudo comprobar que Cuba es un país que vive una transición demográfica muy avanzada. En esta transición han influido la poca fecundidad, el descenso de la mortalidad e indirectamente los procesos migratorios vividos como nación. Lo más relevante de esta transición demográfica es el crecimiento de la población mayor de 60 años y el aumento del índice de envejecimiento de esta población.

Se pudo corroborar que el municipio Plaza de la Revolución es el más envejecido del país y de la provincia La Habana, y que los municipios Diez de Octubre y Playa le siguen en el orden de la provincia. Se confirmó que La Habana es la segunda provincia más envejecida del país, solo antecedida por Villa Clara.

El cuarto objetivo que nos trazamos fue el de relacionar la incidencia del envejecimiento poblacional de estos municipios en la vida de las iglesias y el cuidado pastoral que se ha dado al mismo en las iglesias bautistas de Cuba Occidental de los municipios Playa, Plaza de la Revolución y Diez de Octubre. Las preguntas clave que se respondieron fueron: ¿Cómo incide el envejecimiento poblacional en las iglesias bautistas de los municipios Playa, Plaza de la Revolución y Diez de Octubre? ¿Qué caracteriza el cuidado pastoral al envejecimiento pastoral en las iglesias bautistas de Cuba Occidental de Playa, Plaza de la Revolución y Diez de Octubre del 2005 al 2015?

Se comprobó que se manifiesta una clara incidencia del envejecimiento de la población en la membresía de las iglesias estudiadas. Se pudo comprobar que 8 de las nueve iglesias estudiadas tenían más de la tercera parte de su membresía con más de 60 años. Aun la única iglesia que tenía por debajo de ese índice manifestaba que el 26,8 por ciento de su congregación tenía más de 60 años.

Esta realidad se hace más evidente en aquellas congregaciones que tienen algún tipo de trabajo organizado para dar respuesta a esta realidad y en las congregaciones que no superan los 40 miembros. Se pudo ver que el impacto se hace menor en aquellas congregaciones que han desarrollado ministerios de jóvenes enfocados en alcanzar este grupo etario dentro de su comunidad e invierten gran cantidad de sus recursos humanos y económicos al mismo.

Se pudo comprobar que sólo uno de los pastores líderes de estas congregaciones era consciente de la realidad demográfica que presentaba la localidad y el impacto que causaba dentro de su congregación. Los demás habían escuchado noticias acerca del envejecimiento poblacional en el país, pero no conocían detalles de esta realidad en sus municipios.

Se pudo comprobar que las iglesias bautistas estudiadas no han tomado consciencia del impacto del envejecimiento de la población en la vida de ellas. Que las iglesias han reaccionado con improvisación a esta realidad. Que no ha existido un trabajo especializado debido a la carencia de conocimiento y preparación que existe entre los líderes de las iglesias y las congregaciones. Que existe disposición por parte de ellas para cambiar esta realidad.

Se corroboró que las iglesias no se han preparado para crear condiciones favorables para el acceso y permanencia durante sus actividades de los adultos mayores que presentan alguna discapacidad física. Crear un entorno amigable en las instalaciones de las iglesias ayuda y facilita que los adultos mayores sientan que las congregaciones a las que pertenecen les toman en cuenta.

Se observó que las iglesias estudiadas se encuentran limitadas en cuanto a sus recursos económicos para afrontar las necesidades que se generan dentro del grupo de la tercera edad. Aunque algunas han encontrado apoyo desde el extranjero, siempre se encuentran carentes de recursos para afrontar la tarea de atender las necesidades crecientes de los adultos mayores.

Nuestro último objetivo fue proponer una metodología de trabajo que nos ayude a cuidar pastoralmente a las comunidades de acuerdo a la situación de envejecimiento poblacional que presentan. La pregunta que se respondió para cumplir con este objetivo fue: ¿Cómo se puede trabajar para mejorar el cuidado pastoral a la población envejecida

que vive en las comunidades en las que trabajan las iglesias bautistas de los municipios Playa, Plaza de la Revolución y Diez de Octubre?

La exploración de nuestra realidad demográfica, la identificación de la situación más desafiante y el impacto que produce en la vida de las iglesias estudiadas nos llevó a la respuesta pastoral. Esta propuesta práctica propone que la pastoral para la población envejecida de Cuba debe tomar en cuenta tres aspectos fundamentales. Ellos son:

El conocimiento del adulto mayor como persona. Esto se logró a través de la conceptualización de esta etapa de vida y el estudio de sus cambios físicos, psicológicos, sociales y espirituales. Se estableció como principio fundamental que mientras más se conozca acerca de la persona del adulto mayor más efectiva será la pastoral.

El segundo paso práctico de nuestra propuesta pastoral nos lleva al área de la evaluación. Se debe evaluar la realidad del adulto mayor dentro y fuera de la comunidad para poder hacer una clara proyección de la pastoral que esté en armonía con la *missio Dei*. La evaluación de la realidad intra y extra-ecclesial permite hacer una pastoral contextual y mucho más efectiva en su proyección y alcance.

El tercer paso práctico de la propuesta pastoral nos llevó a las directrices que se deben seguir en el desarrollo de una pastoral dentro del contexto de las iglesias locales. Tomando en cuenta los problemas focalizados se orientaron doce acciones prácticas que permitirán a las iglesias locales desarrollar una pastoral más efectiva hacia los adultos mayores.

La hipótesis que seguimos en nuestra investigación fue: Una comprensión holística de la misión y la pastoral cristiana en el contexto de las Iglesias Bautistas de Cuba Occidental de los municipios Playa, Plaza de la Revolución y Diez de Octubre, incluye una seria toma de conciencia del envejecimiento poblacional.

Esta tesis se cimentó a través de los fundamentos teológicos-bíblicos establecidos en los dos primeros capítulos. Se pudo comprobar que el envejecimiento de la población es un tema que debe asumir la pastoral en su ejecución contextual. Este fenómeno poblacional la pastoral lo debe abordar de los principios históricos establecido desde el contexto Latinoamericano y desde la correlación que se debe establecer con la demografía para su comprensión.

La misión holística de la pastoral pasa por la comprensión de los distintos grupos poblacionales que componen los contextos en los que sirven. A través de un trabajo de campo se determinó la incidencia y las características del cuidado pastoral hacia los adultos mayores, grupo que arroja la característica más distintiva en el contexto poblacional. Se comprobó la necesidad de una toma de conciencia por parte de la pastoral de este problema.

Como uno de los aportes más importante de esta investigación se realizó una propuesta metodológica que ayuda a la pastoral a establecer un camino por donde se puede comenzar a mover en busca de respuestas más objetivas en cada contexto eclesial y poblacional donde se desarrolle. De esta manera nuestra tesis queda validada dejando la puerta abierta para futuras investigaciones sobre la pastoral hacia el adulto mayor.

Aportes de esta investigación

Esta investigación aporta a la iglesia cubana una lectura de la situación del envejecimiento poblacional, su repercusión en la vida de las iglesias y el cuidado pastoral que se le está dando a este problema. Esta lectura sirve como paradigma a futuras investigaciones dentro del campo de la pastoral haciendo uso de la demografía como ciencia social y estableciendo correlación con la teología pastoral.

Este estudio provee orientación y traza estrategias para la función pastoral de la iglesia cubana dentro del contexto de una población envejecida. Esta investigación es el primer referente dentro del contexto de las iglesias bautistas y evangélicas que motivará a estudios posteriores sobre el tema.

Este estudio es pionero en el desarrollo de un vínculo de la iglesia cubana con las instituciones gubernamentales que trabajan las ciencias sociales. No se conoce hasta ahora otros trabajos dentro del contexto de la pastoral evangélica que establezcan clara correlación con trabajos investigativos dentro del área demográfica.

Debido a que los procesos demográficos son duraderos y no suelen desaparecer de manera inmediata. Debido a que el envejecimiento de la población es un proceso característico de la población mundial y que tiende a mantenerse dentro del contexto cubano. Este estudio servirá de punto de referencia a futuras investigaciones sobre este aspecto demográfico u otros característicos dentro de nuestro contexto como la emigración, la natalidad y la mortalidad.

Esta investigación aporta una herramienta práctica para la pastoral al adulto mayor. Esta se puede aplicar y enriquecer con experiencias posteriores a nuestro estudio. Además, ayuda al desarrollo del pequeño y creciente espectro teológico de nuestra nación, proveyendo una investigación y reflexión autóctona, con nuestros matices.

Esta tesis ofrece a los seminarios una investigación en el área de la teología pastoral que se puede utilizar en sus programas de estudios y como referencia para estudios posteriores dentro de esta área teológica. Además, motiva a la pastoral cubana a ir trazando su propio camino dentro del pensamiento teológico y a no seguir copiando modelos que no se aplican a la realidad de nuestro país.

La pastoral latinoamericana encontrará en esta investigación la exposición bíblica y teológica de la demografía como ciencia social que encuentra uno de sus mejores

antecedentes en las páginas de la Biblia. A través de esta investigación se rescata una cosmovisión más bíblica que rescata la dignidad del anciano dentro de las comunidades.

Se establece un precedente necesario para el estudio de la pastoral dentro del contexto de la FTL. Se rescatan conceptos sobre la pastoral y se establecen necesarias categorizaciones sobre las correlaciones que desde ella se establecen en la FTL. Esto ayuda a la sistematización y evaluación de los aportes de la pastoral desde la FTL en el contexto teológico latinoamericano.

Esta tesis establece una correlación con la demografía, la única ciencia social que había quedado huérfana en el contexto de la FTL y otras escuelas teológicas. Además, provee una respuesta pastoral objetiva a la poco atendida pastoral para el adulto mayor dentro de la FTL.

Recomendaciones

Debido a la realidad del envejecimiento de la población en Cuba y el impacto en la vida de las iglesias locales:

Se recomienda la utilización de esta investigación en el programa de enseñanza de la pastoral para el adulto mayor dentro de las instituciones teológicas de Cuba.

Se recomienda a las denominaciones evangélicas cubanas y a sus instituciones teológicas la creación de centros investigativos y cátedras de estudios que se dediquen al desarrollo de la pastoral para el adulto mayor.

Se recomienda la puesta en práctica de los principios de la propuesta pastoral para cuidar al adulto mayor. Esta propuesta puede ser utilizada por las distintas denominaciones en el entrenamiento de las iglesias que tienen ministerios para atender al adulto mayor y en aquellas que no lo han comenzado. La aplicación de esta propuesta probará la efectividad de esta y de las carencias que puede evidenciar.

Se recomienda la publicación y distribución de este material dentro del contexto de las iglesias evangélicas cubanas. Esto ayudará a la toma de consciencia de la realidad del envejecimiento, a la orientación del desarrollo del trabajo hacia los adultos mayores y en un mejor cumplimiento de la misión de la iglesia en nuestro contexto nacional.

Se recomienda seguir trabajando en la investigación de otros temas demográficos como la emigración, la natalidad y las defunciones. Estas son variables demográficas que han impactado e impactan a la población cubana, a la iglesia y requieren una respuesta pastoral apropiada en nuestro contexto.

Se recomienda un acercamiento por parte de las iglesias a las instituciones gubernamentales que trabajan los temas sociodemográficos de Cuba. Las investigaciones disponibles en estos centros motivarán a desarrollar nuevos proyectos investigativos desde la pastoral. De esta manera, se propiciará un acercamiento necesario entre las iglesias y las instituciones gubernamentales que benefician a la sociedad cubana.

Se recomienda el desarrollo del trabajo cooperativo evangélico e interdenominacional para el desarrollo de una pastoral para el adulto mayor más efectiva en la sociedad cubana. Esta cooperación, siempre necesaria en todos los aspectos de la misión, ayudará a la unidad eclesial, al servicio dentro de la comunidad, al testimonio evangélico y al cumplimiento de la misión de Dios en nuestra nación.

Apéndice # 1. ¿Es necesario el estudio de la sociedad para explicar las manifestaciones posibles de la acción pastoral?

Autor: Rolando Gutiérrez Cortés

Hasta ahora se han estudiado las Escrituras para responder a las necesidades que en lo personal, en lo familiar, en lo laboral, en lo social, en lo económico y en lo político, tienen los domésticos en la fe; pero muy pocos estudios se han hecho en virtud de las mismas necesidades que tiene el mundo en general, y no han tomado en cuenta que el Señor no es solamente Señor de la iglesia, sino que, como dice el Salmo: “de Jehová es la tierra y su plenitud, el mundo y lo que en él habita”. Es menester el estudio de la sociedad para explicar las manifestaciones posibles de la acción pastoral del pueblo de Dios.

Enumeremos entre otras:

1. Es en la sociedad que conocemos y se nos conoce en el mundo de nuestras relaciones, y en donde pueden haber manifestaciones posibles de nuestra acción pastoral transformadoramente.
2. Es en la sociedad en donde se manifiesta nuestro actuar individual y tenemos a nuestro favor que ella reacciona o reflexiona sobre nuestro actuar, reconociendo en el señorío que Jesucristo tiene sobre nuestras vidas.
3. Es en la sociedad en la que se muestran las tendencias y corrientes dominantes más fuertes, los medios más efectivos, los temas más atractivos, para poder orientar con las normas, los principios y la ley cristianos que deben regir el comportamiento del hombre.
4. Es en la sociedad donde ocurren las fascinaciones más enajenantes que pueden desviar al hombre de su sentido de eternidad, como la simpatía excesiva por un deporte favorito, por un artista del momento o un líder preferido, y en ella nuestro elemento crítico cristiano debe ser ejercido con mayor sabiduría.
5. Es por ese estudio que podemos darnos cuenta de las influencias más fuertes, los medios más efectivos y los temas más atractivos, para poder orientar con las normas, los principios y la ley cristianos que debe regir el comportamiento del hombre.
6. Es en la sociedad que se convive constantemente en renuncia y entendimientos permanentes y en la que se puede intensificar o corregir las relaciones más adecuadas al espíritu cristiano.

7. Es por el análisis del comportamiento general de la sociedad que es posible planificar con mayor racionalidad una pastoral que nos evite exponernos a enfrentamientos innecesarios por razones de desconocimiento.
8. Es por el estudio de la sociedad que se pueden conocer las razones de ciertas manifestaciones que están influyendo en nuestro actuar consciente o inconscientemente, de tal manera que podamos tomar medidas de acuerdo a cada caso.
9. Es por el estudio de la sociedad que podemos entender el porqué de algunas actitudes que tenemos como ciudadanos de determinado país, del cual nosotros formamos parte, pero que al compararlas con la Palabra de Dios podemos ver su bondad para cambiarlas de acuerdo al espíritu del Señor. La soberbia nacional, la indiferencia social, etc., podrían ser algunas de las actitudes más notorias que se pueden dar en nuestro continente.
10. Es con el estudio de la sociedad que podemos conocer criterios para ayudar a resolver problemas de acuerdo al ritmo de cambios que a través del tiempo se van dando en un pueblo, o en medio de los tipos de interés y niveles de consciencia en que se va moviendo, porque la acción pastoral tiene que ser pertinente en cada situación.
11. Es el estudio de la sociedad el que nos permite entender las formas de actuar de la gente, de acuerdo a sus posiciones económicas, experiencias, estudios, círculos sociales e interés de clase, en donde la acción pastoral puede trabajar por un interés común de restauración fraternal en donde todos quepamos por amor de Cristo. Esta es explícita voluntad Suya.
12. Es por el estudio de la sociedad que podemos detectar los problemas que pueden estar afectando individual o colectivamente, de tal manera que nuestra acción pastoral no esté hiriendo al aire.
13. Es por el estudio de la sociedad que descubrimos nuestras propias necesidades como se van presentando, porque es en ella que como familia o como iglesia local crecemos, nos desarrollamos, nos frustramos o triunfamos, y es menester estar ubicados, sabiendo cuál es nuestra función perenne dentro de ella, actuando de tal modo que siempre nuestro aporte sea de mejoramiento en las obligaciones que nos unen mutuamente a nivel social.

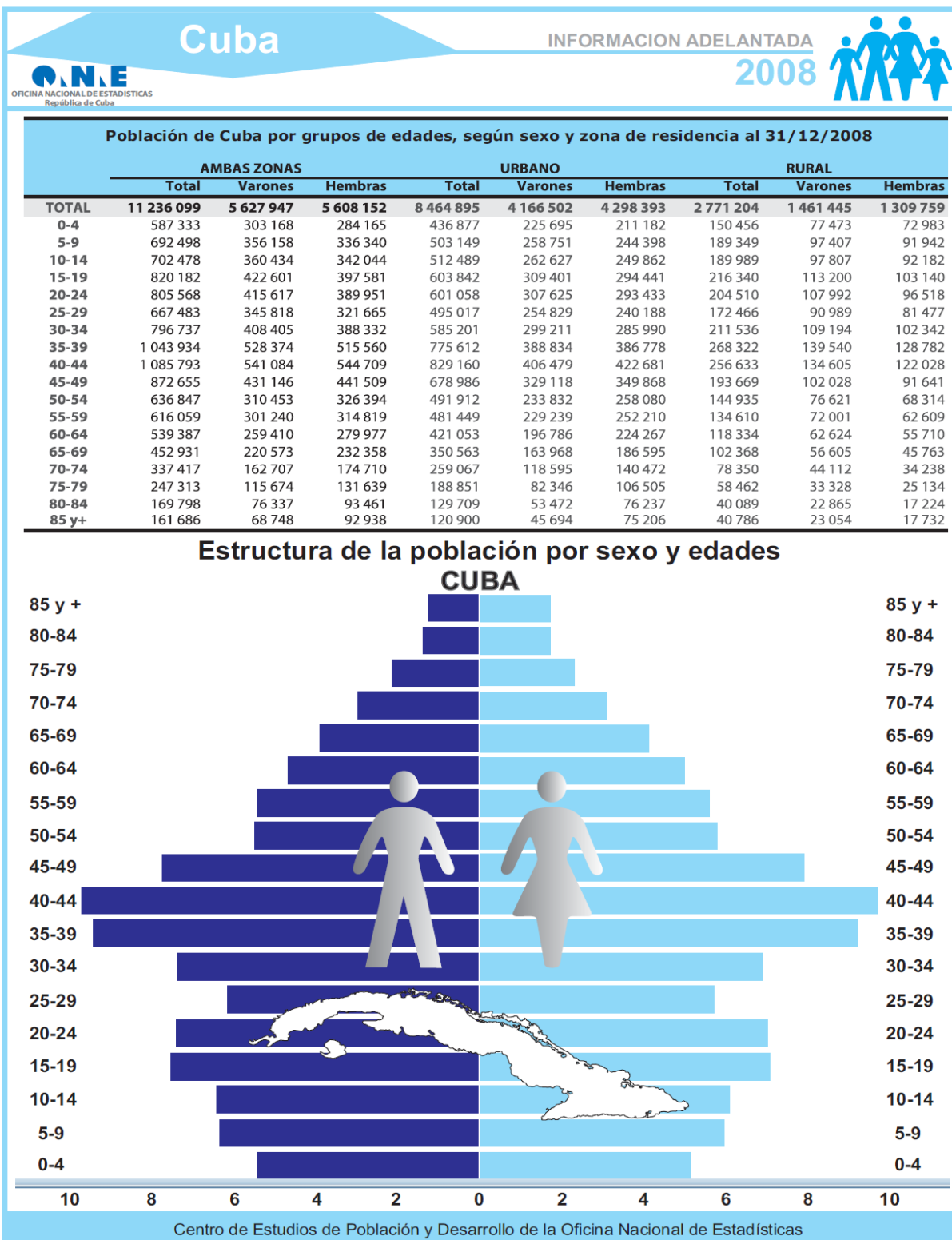
Apéndice # 2. Desafíos para la pastoral actual⁶⁸¹

Entre los desafíos que la acción pastoral debe abordar en la actualidad, podemos mencionar los siguientes:

1. Desarrollar una misión integral que se evidencie en prácticas concretas y coherentes con su propia realidad.
2. Lograr que la iglesia asuma en su conjunto la misión pastoral, la cual no es exclusiva de un grupo de personas dentro de la comunidad cristiana. Concebir una “pastoral de la iglesia como pueblo de Dios”.
3. Recordar que Cristo muere “fuera de la puerta” (Heb. 13:12) y así nos demuestra la universalidad e inclusividad del Evangelio. Entonces, sin despreciar la misión interna de la Iglesia (iglesia reunida), es necesario convocar a la comunidad a que salga del templo (iglesia dispersa) para el cumplimiento de la misión, a través del estilo de vida de los creyentes y el testimonio integral.
4. La Iglesia en América Latina muchas veces ha copiado modelos pastorales importados, que en muchas ocasiones no son aplicables a nuestra realidad. Queda planteado el desafío de que cada iglesia desarrolle sus propios modelos pastorales a partir de la vida y ministerio de Jesús. Jesús debe ser el paradigma e inspiración de nuestra acción pastoral.
5. La acción pastoral de la iglesia en su contexto cobra sentido cuando cumple una finalidad misionológica. Se plantea así el desafío de orientar nuestra pastoral al servicio de la *missio Dei*. Este desafío nos recuerda que Dios es el agente primero de la misión pastoral y que, por tanto, somos copartícipes (1 Co. 3:9) de la misión de Dios.

⁶⁸¹ CLADE IV. (2001). *Palabra, espíritu y misión*, 156-157. Buenos Aires: Ediciones Kairos.

Apéndice # 3. Ejemplo de estructura de la población cubana



Apéndice # 4. Hacia el equilibrio de la población mundial: el equilibrio demográfico y la ética cristiana

Toledano, Ángel L. (2004). Universidad Pontificia de Comillas.

En su libro “Hacia el equilibrio de la población mundial”, Toledano detalla además hasta 11 factores que “influyen negativamente en el descenso de la fecundidad” en el mundo, al mismo tiempo que, entre otras, hay cinco “causas positivas que contribuyen al aumento de la esperanza de vida al nacer”.

Asimismo, este experto plantea que “de las causas principales del envejecimiento, la baja fecundidad y la esperanza de vida creciente”, derivan siete “consecuencias importantes a tener en cuenta”.

Causas negativas del descenso de la fecundidad

“Aunque las causas de la disminución de la fecundidad en el mundo son complejas, algunas ya están identificadas para muchos demógrafos y varias de ellas son de orden cultural, psicológico y moral”, asegura Toledano.

Según relaciona en su libro, las causas más importantes que “influyen negativamente en el descenso de la fecundidad” son las siguientes:

1. La existencia de una mentalidad general desfavorable a la nupcialidad y el retraso en la edad del matrimonio, junto a la difusión de nuevas formas de relación de hecho fuera del matrimonio y el fuerte aumento de los divorcios.
2. La incorporación numerosa de la mujer al trabajo, sin la implementación de medidas que concilien armoniosamente la vida familiar y laboral.
3. La ausencia o el retraso de los gobiernos en implantar verdaderas políticas familiares correctoras de los desequilibrios demográficos que desde hace décadas se constatan en varias regiones del planeta.
4. La propagación difusa de un pesimismo antropológico en la sociedad industrial. El individualismo y la competitividad generan un ambiente pesimista.
5. El cambio de mentalidad en cuanto a la reproducción humana provocado por los nuevos valores de la sociedad post-industrial que ponen otras aspiraciones por encima de la procreación y de la formación de familias.
6. La irresponsable difusión y el recurso sistemático a las modernas técnicas anticonceptivas, la esterilización y el aborto provocado.

7. El ambiente cultural materialista que favorece casi en exclusiva el progreso económico, técnico y científico-material desconociendo en contraposición la dimensión espiritual de las personas y su progreso moral.
8. La desvalorización secularista de la propuesta humanizadora y trascendente de las religiones del mundo.
9. La implantación de procesos sociales individualistas que no tienen en cuenta la dimensión comunitaria y social de las personas.
10. Parece también que el descenso de la fecundidad está ligado a un determinado concepto de desarrollo con factores como los muchos años de formación educativa, la incorporación de las mujeres al mundo laboral, el cambio de la estructura de autoridad en la familia, los modos de vida urbanos y otras aspiraciones legítimas al margen de la formación de familias.
11. Finalmente, los avatares de la economía y la sociedad influyen de forma directa o indirecta en la tasa de fecundidad. En momentos de crisis e incertidumbres económicas o sociales se resiente en primer lugar la nupcialidad y ello repercute a su vez en la fecundidad.

Causas positivas del aumento de la esperanza de vida

En su obra “Hacia el equilibrio de la población mundial”, Toledano expone también cinco causas positivas que favorecen el aumento de la esperanza de vida, pero que se suman al mismo tiempo a las anteriores en cuanto al envejecimiento de la población.

12. El drástico descenso de mortalidad generalizado en todas las regiones del mundo en las distintas etapas de la vida.
13. Las mejoras sanitarias y de higiene humana.
14. El aumento del nivel de vida general en muchas regiones.
15. Una mejor producción alimentaria y progresos en su distribución.
16. La implementación de políticas de desarrollo más eficaces.

Algunas consecuencias

Por otra parte, Toledano añade en su libro que de las anteriores causas se “derivan algunas consecuencias importantes a tener en cuenta”, concretamente siete:

1. El desequilibrio de las estructuras demográficas por edad, es decir, la inversión o quiebra de la pirámide de edades, con la disminución de las generaciones de niños y

jóvenes en estas sociedades. Por esto la población de adultos jóvenes tendrá que asegurar la producción del país y sostener unas amplias cohortes de poblaciones ancianas.

2. La crisis de los sistemas educativos por la tentación de realizar recortes en los presupuestos económicos dedicados en etapas anteriores a la formación de las nuevas generaciones.

3. La pérdida o debilitamiento de la memoria colectiva y problemas a la hora de transmitir las propias conquistas culturales, científicas, técnicas, artísticas, morales y religiosas de las comunidades. La falta de población pone en peligro la transmisión del patrimonio común de la humanidad.

4. Algunos afirman también el agravamiento del desempleo y la base productiva y económica de la sociedad. Las sociedades opulentas, pero envejecidas, corren el riesgo de hundirse en un egoísmo creciente. Se vislumbra una posible degradación de la solidaridad entre generaciones, que llevaría a auténticos conflictos en el reparto de los recursos económicos.

5. La influencia negativa en el perfil psicológico del conjunto de la población. El aumento del carácter sombrío, la falta de dinamismo intelectual, económico, científico y social o carencias en la creatividad social parecen ser notas distintivas de las naciones 'viejas'.

6. La tentación de la eutanasia puede sobrevenir como un método potencial para aligerar el peso de los sistemas de seguridad social (mutualidades, pensiones, reembolso de prestaciones, etc.).

7. Los desequilibrios violentos producidos entre países y regiones del planeta cuyas poblaciones presentan estructuras por edad muy diversas que acarrearán problemas sociales tales como la inmigración ilegal.

Apéndice # 5. Encuesta presentada a los adultos mayores de las iglesias estudiadas

1. ¿Cuáles considera que sean sus mayores necesidades?

De las siguientes categorías de problemas marque aquellas que considere que más afectan a la tercera edad.

☐ Problemas de salud física

☐ Trastornos del sueño, ansiedad, problemas de memoria

☐ Problemas económicos

☐ Abandono familiar

☐ Alcoholismo

Otro(s), ¿cuál(es)?-

2. ¿Cree que la iglesia se preocupa por atender sus necesidades?

Valore la preocupación de su iglesia para acompañar y servir a la tercera edad.

☐ Mi iglesia muestra poca preocupación.

☐ Mi iglesia muestra preocupación pero se involucran muy pocos en este servicio.

☐ Mi iglesia muestra preocupación y destina tiempo, personas y recursos para ayudarnos.

☐ Mi iglesia muestra preocupación y ha creado programas, proyectos y/o ministerios para apoyar y servir a la tercera edad.

3. ¿Es fácil acceder a la iglesia? Enfocado en las limitaciones físicas.

Evalúe las instalaciones donde radica su iglesia basado en los siguientes criterios:

☐ Es una iglesia de fácil llegada y carece de barreras arquitectónicas.

☐ Es una iglesia de fácil llegada pero posee barreras arquitectónicas.

☐ Es una iglesia de llegada dificultosa pero no posee barreras arquitectónicas.

☐ Es una iglesia de llegada dificultosa y posee barreras arquitectónicas.

4. ¿Se siente parte de la liturgia de la iglesia? ¿Usted es edificado en la manera que su iglesia adora?

Actualmente la liturgia de su iglesia está enfocada fundamentalmente en:

☐ Los jóvenes

☐ Los adultos

☐ La tercera edad

☐ Los tres anteriores

Otro(s) grupo(s), cuál(es)? _____

5. ¿Su iglesia realiza algún culto especial para los ancianos?

Si ☐

☐ Lo realizamos semanalmente,

☐ Quincenalmente,

☐ Mensualmente

No ☐

Podría darnos 3 razones:

1) _____

2) _____
 3) _____

6. ¿Tiene algún grupo con el que se reúne fuera de la iglesia? Sí _____ No _____

7. ¿Entiende la enseñanza que recibe?

¿Cómo cataloga las enseñanzas que recibe?

_____ Me resultan fáciles de entender y de poner en práctica.

_____ Me resultan fáciles de entender pero poco prácticas.

_____ Me resultan poco comprensibles.

_____ No las entiendo.

8. ¿Cree que se le da prioridad a su ministerio dentro de la congregación?

Complete la siguiente frase:

En nuestra congregación las personas de la tercera edad nos sentimos:

_____ Como un grupo desatendido.

_____ Como un grupo que solo se atiende en circunstancias especiales.

_____ Como un grupo que tiene su espacio pero la iglesia se relaciona poco con él.

_____ Como un grupo de alta prioridad en la iglesia.

_____ Como el grupo más atendido en la iglesia.

9. ¿Es visitado periódicamente en su casa por algún líder de la iglesia?

Los líderes de mi iglesia visitan a las personas de la tercera edad:

_____ Al menos una vez al mes

_____ De 2 a 3 veces en el mes

_____ Semanalmente

_____ De 2 a 3 veces en la semana

_____ Esporádicamente

10. ¿Participa periódicamente en las actividades de las iglesias?

Seleccione todas las respuestas que describan la realidad de su iglesia:

_____ Los ancianos participan al menos en 3 cultos de domingo cada mes.

_____ Los ancianos participan al menos en 3 escuelas dominicales cada mes.

_____ Los ancianos participan al menos en 3 reuniones de grupo pequeño cada mes.

_____ Los ancianos participan al menos en una actividad mensual de la iglesia.

11. ¿Hay un ministerio o programa que atienda sus necesidades dentro de su congregación?

Los ancianos de mi iglesia son atendidos por medio de:

_____ Un Ministerio la Tercera Edad.

_____ Programa de atención a la Tercera Edad. Otro(s), ¿cuál(es)?

Apéndice # 6. Encuesta presentada a los pastores

1. Datos del Pastor

¿Cuántos años tiene funcionando su iglesia? ____ ¿Cuánto tiempo tiene de experiencia pastoral? ____ ¿Cuántos años lleva siendo parte de la congregación que pastorea? ____

- ¿Cómo ha sido el crecimiento de la iglesia en este período?

2. ¿Considera que su iglesia ha crecido en el período 2005/2015?

Sí ____

• ¿Podría dar un estimado del mismo, según el siguiente rango de valores?:

<10% ____, entre 10 a 30% ____, entre un 31 a 50% ____, >50% ____

• Mencione tres factores que han favorecido dicho crecimiento

a) _____

b) _____

c) _____

No ____

• Cree que ha sido por... (Puede escoger más de uno)

____ Falta de visión misionera

____ Poco acompañamiento pastoral

____ Insuficiente trabajo evangelístico

____ Poco énfasis en el trabajo por edades

Otro(s), ¿cuál(es)? _____

3. ¿Cómo ha crecido el grupo etario comprendido en el rango mayor de 60 años?

¿Durante este período 2005-2015, su iglesia ha experimentado un incremento en el rango de personas de la tercera edad (mayores de 60 años)?

Sí ____

De no tener ninguno hoy tenemos alrededor de ____

De tener un grupo de alrededor de ____ hoy tenemos más de ____

No ____

Podría darnos 3 razones:

1) _____

2) _____

3) _____

4. ¿La iglesia tiene algún ministerio o programa encaminado a atender este grupo etario? - ¿Cuándo comenzó este programa?

Su iglesia ayuda a este grupo etario desde el año _____ de manera:

____ Activa (todas las semanas)

____ Casual (en fechas señaladas)

____ Puntual (solo cuando el anciano pide ayuda a la iglesia)

5. Su iglesia ayuda a este grupo etario por medio de:

____ Un Ministerio de la Tercera Edad.

____ La Escuela Dominical.

____ Campañas de ayuda específicas.

Un programa que forma parte del ministerio de _____

Otro(s), ¿cuáles? _____

6. ¿Cuánto del presupuesto invierte la iglesia en ayudar a este grupo etario?

En la ayuda a este grupo etario su iglesia invierte de su presupuesto anual:

☐ <10% ☐ 10-20% ☐ 20-30% ☐ >30% ☐ No sé ☐ Nada
 - ¿Tiene la iglesia líderes que se preocupen por estos hermanos además del pastor?
 7. Valore la disposición de su iglesia para trabajar con este grupo etario.

☐ Mi iglesia muestra poca disposición.

☐ Mi iglesia muestra disposición pero menos del 10% colabora.

☐ Mi iglesia muestra disposición con al menos el 10% colaborando.

☐ Mi iglesia muestra disposición con más del 10% colaborando y _____ líderes.

(Cantidad)

- ¿Qué consideración (visión de trabajo, idea) tiene el pastor sobre este grupo etario?

8. Con respecto al trabajo con este grupo etario podría decirnos en pocas palabras:

¿Cuál es su visión?

¿Qué está dispuesto y posibilitado de hacer?

Estoy dispuesto a _____

Estoy posibilitado de _____

Diga al menos tres maneras en que lo haría

a) _____

b) _____

c) _____

- ¿Cuáles son los problemas más comunes que enfrenta este grupo etario en la congregación?

9. De las siguientes categorías de problemas marque aquellas que considere las que más afectan a este grupo etario en su congregación.

☐ Problemas de salud física

☐ Problemas de salud mental

☐ Problemas económicos

☐ Abandono familiar

☐ Alcoholismo

Otro(s), ¿cuál(es)? _____

- ¿Se toma en cuenta las necesidades de las personas envejecidas en la liturgia de la iglesia?

10. Actualmente la liturgia de su iglesia está enfocada fundamentalmente en:

☐ Los jóvenes

☐ Los adultos

☐ La tercera edad

☐ Los tres anteriores

Otro(s) grupo(s), ¿cuál(es)? _____

11 ¿Tiene algún culto especial para los ancianos?

Sí ☐, ☐ Lo realizamos semanalmente, ☐ Quincenalmente, ☐ Mensualmente

No ☐

Podría darnos 3 razones:

- 1) _____
- 2) _____
- 3) _____

- ¿Las predicaciones y los programas de enseñanza toman en cuenta las necesidades de estos hermanos?

12. Actualmente las predicaciones y los programas de enseñanza de su iglesia están enfocados fundamentalmente en:

- ___ Los jóvenes
- ___ Los adultos
- ___ La tercera edad
- ___ Los tres anteriores

Otro(s) grupo(s), ¿cuál(es)? _____

- ¿Las instalaciones de la iglesia son accesibles a las limitaciones físicas de los hermanos mayores de 60 años?

13. Evalúe las instalaciones donde radica su iglesia basado en los siguientes criterios:

- ___ Es una iglesia de fácil llegada y carece de barreras arquitectónicas.
- ___ Es una iglesia de fácil llegada pero posee barreras arquitectónicas.
- ___ Es una iglesia de llegada dificultosa pero no posee barreras arquitectónicas.
- ___ Es una iglesia de llegada dificultosa y posee barreras arquitectónicas.\\

- ¿Tiene la iglesia algún programa para visitar a los hermanos de la tercera edad que no pueden visitar la iglesia?

14. Marque cuáles de estas opciones aplican al trabajo de su iglesia con la tercera edad.

- ___ En la iglesia tenemos un plan de transportación para traerlos al templo.
- ___ En la iglesia tenemos un plan de visitación para los que no pueden venir al templo.
- ___ Ambos. Otro(s). ¿Cuál(es)? _____

15. ¿Está documentada la iglesia y el pastor acerca del envejecimiento poblacional que vive la comunidad donde pastorea?

Evalúe el nivel de preparación que Ud. tiene para enfrentar el envejecimiento poblacional que evidencia nuestra nación.

- ___ Muy preparado
- ___ Preparado
- ___ Medianamente preparado
- ___ Poco preparado
- ___ Nada preparado

16. Evalúe el nivel de preparación que su iglesia tiene para enfrentar el envejecimiento poblacional que evidencia nuestra nación.

- ___ Muy preparada
- ___ Preparada
- ___ Medianamente preparada
- ___ Poco preparada
- ___ Nada preparada

Apéndice # 7. Entrevista con el Doctor Especialista de Primer Grado en Geriátría y Gerontología Ramón Sánchez Gutiérrez el 1 de abril de 2018.

Su nombre completo: Ramón Sánchez Gutiérrez

Su título profesional: Especialista de Primer Grado en Geriátría y Gerontología

Años de experiencia en la medicina geriátrica: 17 años

Años de trabajo atendiendo al adulto mayor dentro de las iglesias: 12 años

¿Cuándo se estableció el ministerio de la Tercera Edad en la Convención Bautista de Cuba Occidental?

La historia del trabajo con la tercera edad se remonta al año 2010, donde el hermano Dr. Efraín Hernández, también Geriatra y médico del Hogar de Ancianos Gaspar de Cárdenas en aquel entonces, comienza a trabajar con la tercera edad en su iglesia (Consolación del Sur) y a partir de ese momento se desarrollan un grupo de iniciativas para diseminar la visión a otras congregaciones de diferentes provincias, hasta el 2014 siempre tuvimos el apoyo de nuestra convención pero sin un reconocimiento oficial, fue en la asamblea convencional del 2015 que se aprobó el Ministerio de la Tercera Edad Años Dorados oficialmente, actualmente pertenecemos al Área de Resultados Claves (ARC): Relaciones Fraternales.

¿Cuántos años trabajó en él? Desde el año: 2015 hasta: la fecha

¿Existe una consciencia de la realidad del envejecimiento poblacional en el contexto de la Iglesia Bautista de Cuba Occidental? (Agradecería que me argumentara la respuesta).

Considero que no existe una consciencia de la realidad de este tema en el contexto de las Iglesias Bautista. Años Dorados es un ministerio joven, este es nuestro tercer año de trabajo y hemos experimentado un crecimiento en el número de ministerios en distintas iglesias, el reconocimiento convencional fue un paso positivo pues ha permitido difundir el trabajo y muchos pastores y líderes al frente de iglesias han visualizado la necesidad de trabajar con los ancianos, también los diferentes medios de comunicación han influido positivamente en la transmisión de nuestra visión, pero no ha sido suficiente para que los pastores como figura central dentro de una iglesia entiendan la imperiosa necesidad de trabajar con los adultos mayores. Me llama la atención que en muchas congregaciones de nuestra convención el crecimiento de la población de la tercera edad

ha sido acelerado, incluso en muchas de las nuevas iglesias que se han afiliado a nuestra asociación el mayor por ciento de su membresía es adulto mayor, esta es una realidad cuantitativa y aun así, muy pocas iglesias han mostrado la necesidad de trabajar con ellos.

Una de las estrategias de nuestro ministerio es formar líderes y tenemos como espacio los retiros que anualmente desarrollamos, nuestro primer desafío fue cómo íbamos a convocar a los hermanos con llamado a este ministerio, para eso nos dimos a la tarea de llamar a todas las iglesias de la convención que cuentan con teléfono y a los pastores con correo electrónico, convocando para estos eventos, ese fue nuestro termómetro para saber que estábamos fríos y que teníamos mucho trabajo por delante con la ayuda de nuestro Dios, eso fue en nuestro primer año 2015, asistieron al primer retiro 45 hermanos, muchos no eran líderes, en el segundo año Dios en su inmenso amor levantó un líder a nivel provincial en Pinar del Río, Mayabeque, La Habana, Matanzas y Villa Clara esto ha permitido poder llegar a la base, a la iglesia local y así vamos creciendo.

¿Existe consciencia en las iglesias locales del desafío que representa el envejecimiento de la población para la vida de las iglesias?

Mi hermano, para darte respuesta a esta pregunta tengo que revisar el camino que hemos transitado y puedo decirte que las iglesias locales han ido creciendo en su consciencia acerca de lo que representa el envejecimiento dentro de la iglesia local. Afrontar el cuidado de un anciano solo, de una viuda, de matrimonios longevos, el cuidado en los hospitales, es una realidad en Cuba de la cual no escapa ninguna iglesia. Precisamente porque son situaciones inherentes al proceso de envejecimiento del ser humano, en estos momentos que doy respuesta a esta encuesta, nos encontramos preparando el tercer retiro para líderes, en la zona central, y muchas han sido las llamadas para matricular en el mismo, creo que las capacidades se agotarán, pero es bueno pues nos hablan de las necesidades de las iglesias locales, también tenemos lugares distantes de la capital donde los líderes de iglesias nos han pedido ir a impartir las capacitaciones, eso también habla a favor de una buena atención a nuestros hermanos.

¿Cuál es el nivel de preparación que tienen las iglesias para el trabajo con los miembros de la tercera edad según su experiencia?

En mi experiencia, cuando iniciamos el trabajo del ministerio, identificamos que la atención a los adultos mayores en la iglesia se basa en el asistencialismo. Si se enferman, los apoyamos, los visitamos, son ayudados económicamente cuando se pueda. Muchas iglesias se reúnen con los ancianos una vez al mes para tener un programa espiritual, pero en su mayoría carecen de una preparación para desarrollar un proyecto que responda a las necesidades psicológicas, físicas y sociales de los ancianos. Al principio no contábamos con literatura de referencia, ni nacional ni internacional, Gracias a Dios hoy contamos con algunos materiales elaborados por el ministerio que han servido de referencia para iniciar el trabajo de muchos ministerios, por ejemplo folletos de técnicas participativas, devocionales, folletos de temas médicos, etc.

Hace tres años el Seminario Bautista de La Habana Rafael Alberto Ocaña nos pidió impartir el módulo de Ministerio de Adultos a los estudiantes de tercer año de la especialidad de Educación Cristiana. Hemos aprovechando el marco para formar promotores que si bien no serán los líderes de los adultos mayores, sí tienen la preparación para guiar a los que sean llamados a este ministerio, en este módulo los alumnos son equipados con materiales y experiencias para andar en este ministerio **¿Se le da importancia en el contexto convencional al trabajo que se realiza con la tercera edad?**

Sí se le da importancia y siempre hemos tenido el apoyo de nuestra Convención. Gracias a Dios y la colaboración de la asociación se brinda atención a los Bautistas Centenarios, se atienden a los pastores, misioneras y viudas de pastores jubilados y, precisamente en el 2017 se cumplió el quinto aniversario de los retiros de pastores jubilados donde la convención nos ha apoyado económicamente. Los adultos mayores de nuestra Convención también reciben atención a través del Compañerismo Médico Bautista y el Ministerio de Beneficencia.

¿Se dispone de recursos económicos y humanos para desarrollar el mismo?

Contamos con los recursos humanos necesarios para desarrollar el mismo: en nuestra Convención tenemos 3 especialistas, en geriatría, psicólogos, enfermeras, pastores del ministerio de adultos. Contamos con un equipo de colaboradores para el

cuidado de los ancianos en los hospitales, también tenemos un proyecto evangelístico que se llama AGUA VIVA, con 2 años de fundado, que trabaja en los hogares y casas de abuelos llevando el mensaje de salvación.

En la parte económica, la CBCOCC nos ha asignado un presupuesto en CUC⁶⁸² y en CUP⁶⁸³, pero no suplen las necesidades que tiene el Ministerio. Este solamente cubre los gastos de los retiros espirituales, para poder desarrollar otras acciones contamos con ofrendas que hemos recibido de hermanos en el exterior, damos la gloria al Señor por todo lo que hemos alcanzado, en estos momentos estamos buscando alternativas para aumentar los ingresos, tenemos planes para organizar una academia de manualidades, en Guanabacoa, en la misma se prepararán hermanos para el aprendizaje de varias técnicas manuales con el objetivo de replicar lo aprendido en sus iglesias con un fin evangelístico.

¿Existe interés por la capacitación para el trabajo con la tercera edad dentro del contexto eclesial?

Sí existe interés. Son muchas las iglesias que nos piden capacitación porque han identificado como un problema la ancianidad dentro de sus congregaciones, somos nosotros los que no somos eficientes en satisfacer las necesidades y esto se debe al problema económico.

¿Cuáles usted considera que sean los problemas mayores que tienen las iglesias en Cuba para trabajar con la tercera edad?

1. No hay una cultura del envejecimiento poblacional (los pastores y líderes necesitan conocer de esta problemática para ser sensibilizados).
2. Falta de preparación de los líderes sobre todo de los jóvenes.
3. Dentro de la propia iglesia se sienten marginados.

¿Qué consejos usted daría para que este trabajo fuera más efectivo?

El consejo que daría a todos los pastores y líderes es que aprovechen los espacios de capacitación para que tengan ministros entrenados en el trabajo con los ancianos, que estudien los materiales diseñados para el ministerio.

⁶⁸² Cuban Convertible o Peso Cubano Convertible

⁶⁸³ Cuban Peso o Peso Cubano

Apéndice # 8. Herramienta para organizar la pastoral para el adulto mayor

En este cuadro tomamos en cuenta la categorización que hace Carlson acerca del adulto mayor, las necesidades que pueda tener y los aportes que pueda hacer a la comunidad.

Declaración de Misión					
	Desarrollo espiritual	Continuidad de aprendizaje	Oportunidades para servir	Oportunidades para ser servido	Participando en comunidad
Activa					
Transicional					
Frágil					
Cuidadores					

Bibliografía

- AARP. (2017). *Cuidado a los nuestros. Una guía de planificación para la familia*. Washington: AARP.
- Agull, M. (1993). *Barreras económicas a la salud: En comparación de políticas europeas de atención a personas ancianas*.
- Agulló, M. (2001). *Mayores, actividad y trabajo en el proceso de envejecimiento y jubilación*. Madrid: IMSERSO.
- Aja Díaz, A. (Enero de 2002). *La emigración cubana: Balance en el Siglo XX*. La Habana: CEMI. Obtenido de <http://biblioteca.clacso.edu.ar/Cuba/cemi-uh/20120821040024/emig.pdf>
- _____. (2014). *Al cruzar las fronteras* (2da. Edición ed.). La Habana: Editorial Ciencias Sociales.
- Aja Díaz, A. R.-C. (2012). La población cubana. Tendencias actuales y prespectivas. Recomendaciones para la acción. *Novedades en población*, 121-130.
- Aland, B. A. (1993). *The Greek New Testament (4th ed.)*. Federal Republic of Germany: United Bible Societies.
- Albizu-Campos Espiñeira, J. C. (2015). Cuba. Escenarios demográficos hacia 2030. *Novedades en Población*, XI(21), 1-25.
- Alford, H. (2010). *Alford's Greek Testament: An Exegetical and Critical Commentary* (Vol. 1). Bellingham: Logos Bible Software.
- Alvarado García, A. M. (2014). Análisis del concepto de envejecimiento . *Gerokomos*, 57-62.
- Álvarez, E. A. (1996). La amistad en la edad avanzada. *Geriátrika*, 12(6), 51-59.
- Aragó Mitians, J. M. (1986). El proceso de envejecimiento. En B. L. Mishara, *El proceso de envejecimiento* (3 ed.). Madrid: Ediciones Morata.
- Arnold, M. (2007). Exclusión social de los adultos mayores. *XXVI Congreso Asociación Latinoamericana de Sociología* (págs. 1-14). Guadalajara: Recuperado de <http://cdsa.aacademica.org/000-066/483.pdf>.
- Ashton, T. S. (1950). *La revolución industrial*. Ciudad de México: Fondo de Cultura Económica.

- Ayete-Nyampong, S. (2014). *A Study of Pastoral Care of Elderly in Africa*. Bloomington: Author-House.
- Baker, W. C. (Ed.). (2003). *The Complete Word Study Diccionary: Old Testament*. Chattanooga: AMG Publishers.
- Ballesteros, S. (2007). *Envejecimeinto saludable: Aspectos biológicos, psicológicos y sociales*. Madrid: Universidad.
- Baltes, P. (2003). On the Incomplete Architecture of Human Ontogeny: Selection, Optimization, and Compensation as Foundation of Developmental Teory. En U. M. (Eds.), *Understanding Human Development: Dialogues with Lifespan Psychology* (págs. 17-43). Boston: Kluwer.
- Baltes, P. B. (2004). Behavioral Health and Aging: Theory & Research on Selective Optimization with Compensation. *The Gerontologist*, 44(190).
- _____. (2003). New Frontiers in the Future of Aging: From Successful Aging of the Young Old to the Dilemmas of the Fourth Age. *Gerontology*, 123-135.
- Balz H. R., S. G. (1996). *Diccionario exegético del Nuevo Testamento*. Salamanca: Ediciones Sígueme.
- _____. (1990). *Exegetical Diccionary of the New Testament* (Vol. 2). Grand Rapids: Eerdmans.
- Barros, J. (2015). *Pastores livres*. Londrina: Descoberta.
- Barros, O. (2002). *Escenarios demográficos de la población de Cuba. Período 2000-2050*. La Habana: CEDEM.
- Beers, M. H. (2001). *Manual Merck de geriatría*. Madrid: Harcourt Brace.
- Beitzel, W. A. (1988). *Baker Encyclopedia of the Bible*. Grand Rapids: Baker Book House.
- Bentosela, M. y. (2005). Efectos cognitivos y emocionales del envejecimiento: Aportes de investigaciones básicas para la estrategias de rehabilitación. *Interdisciplinaria*, 211-235.
- Bergen, R. D. (1996). *1, 2 Samuel. The New American Commentary*. Nashville: Broadman & Holman Publishers.
- Bermejo, J. (2005). *Estoy en duelo*. Madrid: PPC.

- Borghi, A. C. (2013). Sobrecarga de familiares cuidadores de ancianos con la enfermedad de Alzheimer: Un estudio comparativo. *Rev. Latino-Am. Enfermagem*, 21(4).
- Bosman, H. J. (2009). *Wörterbuch zum Alten Testament: Hebräisch/Aramäisch-Deutsch und Hebräisch/Aramäisch-Englisch (A Hebrew/Aramaic-English and Hebrew/Aramaic-German Lexicon of the Old Testament)*. Deutsche Bibelgesellschaft.
- Brueggemann, W. (2007). *Teología del Antiguo Testamento: Un juicio a Yahvé*. Salamanca: Ediciones Sígueme.
- Buil, P. D. (1999). Anciano y familia. Una relación en evolución. *ANALEs Sis San Navarra*, 22(Supl. 1), 19-25.
- Bullón, F. H., Morillo, J., & Membreño, S. (2002). *Sociedad de consumo y mayordomía de la creación*. Buenos Aires: Ediciones Kairos.
- C. Spicp, J. E. (1994). *Theological lexicon of the New Testament*. Peabody: Hendrickson Publishers.
- Caims, A. (2002). *In Dictionary of Theological Terms*. Belfast; Greenville: Ambassador Emerald International.
- Calvino, J. (1988). *Institución a la religión cristiana* (Vols. Libro IV, Cap. III). Buenos Aires: Nueva Creación.
- Calvo, E. G. (1992). La emansipación de los ancianos. En G. R. Cabrero (Ed.). Madrid: Ministerio de Asuntos Sociales.
- _____. (2001). *Nacidos para cambiar. Cómo construimos nuestras biografías*. Madrid: Taurus.
- Capitán, A. L. (1996). *Una visión retrospectiva de la economía del desarrollo*. Huelva: Universidad de Huelva. Recuperado de: https://economyadeldesarrollo.weebly.com/uploads/6/3/2/4/6324562/la_economia_del_desarrollo.pdf.
- Cardona, D. A. (2006). *La flor de la vida. Pensemos en el adulto*. Medellín: Universidad de Antioquía. Salud Pública.
- Cáritas Chile. (S.F). *Buen Envejecer. Elementos desde la gerontología social comunitaria*. Santiago de Chile: Cáritas Chile.

- Carlson, R. (2005). Who Are the Elderly? En D. R. Koepk, *Ministering to Elder Adult: The Building Blocks* (págs. 7-18). NY: Hawort Press.
- Carpenter, E. E. (2003). *The Complete Word Study Diccionario: Old Testament*. Chattanooga: AMG Publishers.
- Carson, D. F. (Ed.). (1994). *New Bible Comentary*. Leischester: Inter- Varsity Press.
- Castillo, J. M. (2007). *Espiritualidad para insatisfechos*. Madrid: Trotta.
- Castillo, R. M. (2009). ¿Es la pedagogía una ciencia? *Foro de Educación*(4), 67- 83.
- CBCOCC. (2006). *Memoria anual de la Convención Bautista de Cuba Occidental 2005*. La Habana: CBOCC.
- _____. (2007). *Memoria anual de la Convención Bautista de Cuba Occidental 2006*. La Habana: CBCOCC.
- _____. (2008). *Memoria anual de la Convención Bautista de Cuba Occidental 2007*. La Habana: CBOCC.
- _____. (2009). *Memoria anual de la Convención Bautista de Cuba Occidental 2008*. La Habana: CBOCC.
- _____. (2010). *Memoria anual de la Convención Bautista de Cuba Occidental 2009*. La Habana: CBCOCC.
- _____. (2011). *Memoria anual de la Convención Bautista de Cuba Occidental 2010*. La Habana: CBCOCC.
- _____. (2012). *Memoria anual de la Convención Bautista de Cuba Occidental 2011*. La Habana: CBOCC.
- _____. (2013). *Memoria anual de la Convención Bautista de Cuba Occidental 2012*. La Habana: CBOCC.
- _____. (2014). *Memoria anual de la Convención Bautista de Cuba Occidental 2013*. La Habana: CBCOCC.
- _____. (2015). *Memoria anual de la Convención Bautista de Cuba Occidental 2014*. La Habana: CBCOCC.
- _____. (2016). *Memoria anual de la Convención Bautista de Cuba Occidental 2015*. La Habana: CBCOCC.
- CEDEM. (2012). *Características sociodemográficas de la población cubana*. La Habana: CEDEM.

- _____. (2016). *Envejecimiento de la población cubana 2015*. La Habana: CEDEM.
- CEPAL. (2015). *Anuario estadístico de América Latina y el Caribe 2014*. Santiago de Chile: CEPAL.
- CEPAL, ECLAC. (2003). Latin America and The Caribbean: Population Ageing: 1950-2050. *Demographic Bulletin*.
- CEPDE. (2006). *Anuario demográfico de Cuba 2005*. La Habana: ONE.
- _____. (2014). *Estudio sobre envejecimiento y población a partir del censo de población y viviendas 2012*. La Habana: ONEI.
- CEPDE, ONE, OPS, OMS, CITED, MINSAP. (2003). *Salud, bienestar y envejecimiento en las Américas*. La Habana: CEPDE.
- CEPE, Naciones Unidas, Comisión Económica para Europa. (2009). *Una sociedad para todas las edades: Retos y oportunidades*. León, España: IMSERSO.
- CEPE, Naciones Unidas, Comunidad Económica Europea. (2009). Creación de enfoques integrados sobre el envejecimiento. Incorporación de los problemas de las personas mayores en el Programa de Desarrollo Social . *Una sociedad para todas las edades: Retos y oportunidades* (págs. 57-62). León, España: IMSERSO.
- Chackiel, J. (2004). *La dinámica demográfica en América Latina*. Santiago de Chile: CEPAL.
- Chaunu, P. (1985). *Historia, ciencia social: La duración, el espacio y el hombre en la época*. Madrid: Ediciones Encuentros.
- Chesnais, J. C. (2005). Consecuencias sociales del envejecimiento demográfico. *Papeles de Economía Española*, 210-226.
- Chester, T. (2002). *Justice, mercy and humility*. Carlisle: Patemoster.
- Choay, F. (Julio-Agosto de 1970). L'histoire et la M'ethode en Urbanisme. *Anales, Economiesm Societés Civilisations*, 25(4), 1143-1154.
- Christensen, D. L. (2002). *Deuteronomy 1-21:9. Word Biblical Comentary*. Dallas: Word, Inc.
- CLADE. (2001). *Palabra, espíritu y misión: El testimonio evangélico hacia el tercer milenio*. Buenos Aires: Kairos.

- CLADE III. (1992). *Todo el evangelio para todos los pueblos desde América Latina*. Buenos Aires: FTL.
- Clinebell, H. J. (1995). *Asesoramiento y cuidado pastoral*. Nashville: Abingdon Press.
- Cobb Ken, J. (1988). La epistemología de las ciencias sociales: ¿Ilusión o sueño alcanzable? *Boletín Teológico*, 20(31).
- Colectivo de Autores. (2012). *Características sociodemográficas de la población cubana*. La Habana: CEDEM.
- Colectivo de Autores. (2012). *La animación sociocultural en la promoción de las personas mayores: Experiencia de Cáritas Cubana*. La Habana: Cáritas Cubana.
- Corfield, R. J. (2012). *Keys to Pastoral Care of Non-Cognitive Persons*. Lynchburg: Liberty Baptist Theological Seminary.
- Costas, O. (1975). *El protestantismo en América Latina hoy: Ensayos del camino*. San José: Ediciones INDEF.
- _____. (1976). *Theology of the Crossroads in Contemporary Latin America*. Amsterdam: Editions Radopi.
- _____. (1979). *Compromiso y misión*. Miami: Caribe.
- _____. (1979). *The Integrity of Mission: The Inner Life and Outreach of the Church*. San Francisco: Harper and Row.
- _____. (1982). *Christ Outside the Gate: Mision Beyond Christendom*. Maryknoll: Orbis Books.
- _____. (1984). *Predicación evangélica y teología hispana (Ed.)*. San Diego: Las Américas.
- _____. (1986). *Evangelización contextual*. San José: SEBILA.
- _____. (1989). *Liberating News. A Theology of Contextual Evangelization*. Grand Rapid: Wm B. Eermans Publ. Co.
- Cot, M. d. (2009). *La iglesia como comunidad sanadora*. Sao Leopordo: Facultades EST/PPG.
- Crossete, B. (2011). *Estado de la población mundial*. New York: UNFA.
- Curcio B., C. L. (2014). Envejecimiento exitoso. *Revista ACGG*, 1955-1977.
- Day, A. (2009). *Collins Thesaurus of the Bible*. Bellingham: Logos Bible.
- De Mori, G. (2010). El carácter práctico de la teología. *Teología Vida*, 51(4), 501-519.

- De Roger, M. R. (1988). Crítica cristiana a la epistemología positiva. *Boletín Teológico*, 20(31).
- Deiros, P. A. (1992). *Historia del cristianismo en América Latina*. Buenos Aires: FTL.
- _____. (2003). *Historia del cristianismo: Los primeros quinientos años*. Buenos Aires: Ediciones del Centro.
- _____. (2006). *Disccionario Hispano-Americano de la misión (Nueva edición ampliada)*. Bellingham : Logos Research System.
- _____. (2012). *Historia del cristianismo: El cristianismo denominacional*. Buenos Aires: Ediciones del Centro.
- _____. (2012). *Historia del cristianismo: El testimonio católico romano en América Latina*. Buenos Aires: Ediciones del Centro.
- _____. (2012). *Historia del cristianismo: El testimonio protestante en América Latina*. Buenos Aires: Ediciones del Centro.
- _____. (2012). *Historia del cristianismo: Las reformas de la iglesia*. Buenos Aires: Ediciones del Centro.
- _____. (500-1500). *Historia del cristianismo: Los mil años de incertidumbre*. Buenos Aires: Ediciones del Centro.
- Del Re, R. (1979). La evangelización del niño. En C. II, *Documentos finales* (págs. 75-82). Lima: CLADE.
- D'Hyver, C. G.-R. (2009). *Geriatría*. México: Editorial El Manual Moderno.
- Díaz Tenders-Bollain, A. (2011). Estudio de poblacion y enfoques de gerontología social en México. *Papeles de población*, 49-79.
- Diez, M. A. (1982). *Apócrifos del Antiguo Testamento* (Vols. 1, 4). Madrid: Ediciones Cristiandad.
- Dilcey-Ruiz, E. (2006). Psicología del envejecimiento. En J. C. López, *Geriatría fundamentos de medicina* (págs. 64-68). Medellín: CIB.
- Domínguez, T. E. (2001). Caracterización de las relaciones familiares de los ancianos. *Revista Cubana de Medicina General Integral*, 17(5).
- Douglas, D. (Ed.). (1991). *Nuevo diccionario bíblico*. (D. Powell, Trad.) Miami: Sociedades Bíblicas Unidas.

- Dulcey, E. V. (2002). Psicología del ciclo vital: hacia una visión comprensiva de la vida humana. *Revista Latinoamericana de Psicología*, 17-27.
- Dulcey-Ruiz, E. (2006). Psicología del envejecimiento. En J. C. López, *Geriatría fundamentos de la medicina* (págs. 64-68). Medellín: CIB.
- Durán, H. F. (1997). *Superpoblación*. Madrid: Real Academia Nacional de Medicina.
- E.W. Bullinger, F. L. (1985). *Diccionario de figuras de dicción*. Terrassa: CLIE.
- Eisen, G. M. (1996). Atención primaria de salud. *Revista Cubana Salud Pública*, 22 (2).
- Erikson, E. H. (1985). *The life Cycle Completed*. New York: Norton.
- _____. (1950). *Childhood and Society*. New York: Norton.
- _____. (1968). *Identity: Youth and Crisis*. New York: Norton.
- Escobar, S. (1979). Esperanza y desesperanza en la crisis continental. En FTL, *CLADE II. América Latina y la evangelización en los años 80* (págs. 213-217). Lima: FTL.
- _____. (1987). *La fe evangélica y la teología de la liberación*. El Paso: Casa Bautista de Publicaciones.
- _____. (1988). *Evangelio y realidad social: Ensayos*. El Paso: Casa Bautista de Publicaciones.
- _____. (1998). *De la misión a la teología*. Buenos Aires: Kairos.
- _____. (1999). *Tiempo de misión*. El Paso: Casa Bautista de Publicaciones.
- _____. (2003). *The New Global Mission: The Gospel from Everywhere to Everyone*. Downers Grove: IVP.
- _____. (09 de 2012). *El blog de Bernabé*. Obtenido de <http://www.elblogdebernabe.com/2012/09/la-responsabilidad-social-de-la-iglesia.html>
- _____. (21 de Enero de 2015). *Emilio Antonio Núñez, maestro y pastor*. Obtenido de Protestante Digital: http://protestantedigital.com/blogs/35054/Emilio_Antonio_Nunez_maestro_y_pastor#_edn6.
- _____. (1994). *Historia y misión. Revisión de perspectivas*. Lima: Perú.
- España INE. (2015). *Indicadores demográficos básicos*. Madrid: INE.
- F. Brown, S. D. (2000). *Enhanced Brown-Driver- Briggs hebrew and english lexicon*. Oak Harbor: Logos Research Systems.

- F. E. G. (Ed.). (1990). *The Expositor's Bible Commentary: Exodus, Leviticus, Numbers* (Vol. II). Grand Rapids: Zondervan Publishing House.
- Fariñas Acosta, L. (14 de Noviembre de 2013). Los retos de envejecer. *Granma*.
- Fernández, M. M. (2010). *Temas para el trabajo con adultos mayores*. La Habana: Cáritas Cubana.
- Ferraris, S. (2008). *El crecimiento poblacional como objeto de análisis*. Buenos Aires: Universidad Nacional de Buenos Aires.
- FES. (s.f.). *Federación Española de Sociología*. Recuperado el 04 de 06 de 2016, de <http://www.fes-sociologia.com/que-es-la-sociologia/pages/27/>
- Fillit, H. M. (1998). *Brocklehurst's Textbook of Geriatric Medicine and Gerontology*. Edimburg: Churchill Livingstone.
- Floristán, C. (2002). *Teología práctica: Teoría y praxis de la acción pastoral*. Madrid: Ediciones Sígueme.
- Fontaine, E. R. (2008). *Evaluación social de proyectos (13ra. Ed.)*. Estado de México: Pearson Educación de México S.A. de C.V.
- Foschiatti, A. M. (2010). La natalidad y la fecundidad. *Resúmenes. Revista Geografía Digital*, 7(13).
- Freire, P. (1967). *La educación como práctica de libertad*. Rio de Janeiro: Paz e Terra.
- _____. (1970). *Pedagogía del oprimido*. New York: Herder & Herder.
- _____. (1979). *La consciencia y la historia: La praxis educativa de Pablo Freire*. Sao Pablo: Loyola.
- _____. (1992). *Pedagogía de la esperanza: Un reencuentro con la pedagogía del oprimido*. Rio de Janeiro: Paz e Terra.
- Fresneda Edel, J. (2014). Migrantes en el socialismo: El desarrollo cubano a debate. *Problemas del Desarrollo*, 107-132.
- FTL. (2001). *La relación hombre-mujer en perspectiva cristiana. Documentos CLADE IV*. Buenos Aires: Ediciones Kairos.
- Gaebelein, F. E. (Ed.). (1990). *The Epositor's Bible Commentary: Genesis, Exodus, Leviticus, Numbers* (Vol. 2). Grand Rapids: Zondervan Publishing House.
- Galilea, S. (1974). *A dónde va la pastoral*. Bogotá: Ediciones Paulinas.

- García Araneda, N. R. (2007). La educación con las personas mayores en una sociedad que envejece. *Horizontes educacionales*, 12 (2), 51-62.
- García Monge, J. A. (2001). *Unificación personal y experiencia cristiana*. Madrid: Sal Terrae.
- García, A. R. (2006). *Dependencia y vejez*. Madrid: Arán Ediciones.
- Gates, S. F. (2008). Multifactorial Assessment and Targeted Interventions for Preventing Falls and Injuries Among Older People in Community and Emergency Care Setting: Systematic Review and meta-analysis. *BMJ*, 130-133.
- Gentzler, R. H. (2008). *Aging and Ministering in the 21st Century*. Nashville: Discipleship Resources.
- Gerber, H. (1999). *Practical Theology: History, theory, action domains: Manual for practical theology*. . Grand Rapids, Michigan: Wm. B. Eerdmans Publishing.
- Gibellini, R. (1998). *La teología del siglo XX*. Cantabria: Sal Terrae.
- Gil Gregorio, P. (2000). Bases fisiológicas del envejecimiento cerebral. *Revista multidisciplinaria de gerontología*, 66-69.
- Gillard, A. (1885). *Éléments de Statistique Humaine ou Demographie Comparée*. Paris: Guillaumin et Cie Libraires.
- Gleason, R. (1979). Características básicas de la población de América Latina. En FTL, *CLADE II. América Latina y la evangelización en los años 80* (págs. 213-217). Lima: FTL.
- Glenday, C. F. (2013). *Introducción. Hasta el límite, 2. Guinness World Records 2013*. Madrid: Guinness Word Records.
- Gobierno de España, MSPSI, IMSERSO. (2011). *Envejecimiento activo*. Madrid: IMSERSO.
- Golant, S. (1998). Changing an Older Person's Shelter and Care Setting: A Model to Explain Personal and Environmental. En R. J. Windley (Ed.), *Environment and Aging theory: A focus on housing*. Westport: Greenwood Press.
- Gómez, A. L. (1983). La geografía humana: ¿De ciencia de los lugares a ciencia de lo social? *Cuadernos críticos de geografía humana*.
- González de Gago, J. (2010). Teorías del envejecimiento. *Tribuna del investigador*, 11(1-2), 42-66.

- González Rego, R., Montiel Rodríguez, S., & Oliveros Blet, A. (1999). Evolución de la población cubana en las últimas cuatro décadas. *Scripta Nova*, 41.
- González Serrano, P. (1996). El vestido y la cosmética en el antiguo Egipto. *Espacio, Tiempo y Forma, Serie II, Historia Antigua*, 9, 31-54.
- González, J. L. (2015). *La creación: La niña de los ojos de Dios*. Buenos Aires: Ediciones Kairos.
- Granados Rojas, J. M. (2008). *La reconciliación en la Carta a los Efesios y en la Carta a los Colosenses*. Roma: Editrice Pontificio Instituto Bíblico.
- Greer, H. (1989). Baptists in Western Cuba: From the War of Independence to Revolution. *Cuban Studies*, 19, 61-76.
- Guadalajara Boo, J. F. (2012). El corazón del anciano. *Revista de la Facultad de Medicina de la UNAM*, 55(4), 30-40.
- Guang Tapia, E. (1979). La evangelización de la familia. En C. II, *Documentos finales* (págs. 67-72). Lima: CLADE.
- Guijarro, J. (1999). Las enfermedades en la ancianidad. *Anales del Sistema Sanitario de Navarra, Vol. 22*, Suplemento 1.
- Gutiérrez Cortés, R. (1981). Criterio pastoral en la labor de la hermenéutica e historia. *Boletín Teológico*(4), 75-85.
- _____. (1981). La pastoral de la familia. *Boletín Teológico*(3), 63-68.
- _____. (1983). La Biblia, el uso de presupuesto y claves hermenéuticas. *Boletín Teológico*(10-11), 1-72.
- _____. (1983). La naturaleza de la iglesia: Misión y acción. *Boletín Teológico*(9), 5-25.
- _____. (1984). *Cuando la familia enfrenta problemas*. El Paso: Casa Bautista de Publicaciones.
- _____. (1984). *Educación teológica y acción pastoral en América Latina*. Ciudad de México: Iglesia Bautista Horeb.
- _____. (1984). *El mensaje de los Salmos*. El Paso: Casa Bautista de Publicaciones.
- _____. (Sin Fecha). *Una visión de la vida, el hombre, el mundo y la historia*. Ciudad de México: Iglesia Bautista Horeb.
- Havighurst, R. N. (1964). Disengagement and Patterns of Aging. *The Gerontologist*, 4(2), 24-42.

- Hazard, W. R. (1998). *Principles of Geriatric Medicine and Gerontology*. Nueva York: McGraw-Hil.
- Hendriksen, W. (2002). *Comentario al Nuevo Testamento: El Evangelio según San Lucas*. Grand Rapids: Libros Desafío.
- Henrard, J. C. (1993). *Barreras económicas a la salud. En comparación de políticas europeas de atención a las personas ancianas*. Barcelona: SG Editores.
- Herrera León, L. I. (2010). *Una visión sociodemográfica del embarazo*. La Habana: CEDEM.
- Hinojosa, M. A. (2009). *Saber envejecer*. Aconcagua: Universidad de Aconcagua.
- Iglesias De Usel, J. (2001). *La soledad en las personas mayores: influencias personales, familiares y sociales. Análisis cualitativo*. Madrid: IMSERSO.
- IMSERSO. (2008). *La participación social de las personas mayores*. Madrid: IMSERSO.
- INE. (2017). *Indicadores demográficos básicos*. Madrid: INE.
- Izquierdo Martínez, A. (2005). Psicología del desarrollo de la edad adulta. *Teorías y contextos*, 601-619.
- Jewell, A. (2001). *Older People and the Church*. Edimburg: T&T. Clark.
- Johnston, R. J. (2017). *Global Life Campaign*. Obtenido de <https://www.globallifecampaign.com/abortion-worldwide-report>
- Kaiser Jr., W. (2000). *Hacia una teología del Antiguo Testamento*. Miami: Editorial Vida.
- Kan, E. M. (2004). *¿Es del César o de Dios?* Ciudad de México: UNAM.
- Kart, C. K. (2001). *The Realities of Aging: An Introduction to Gerontology*. Boston: Allyn & Bacon.
- Keil, A. C. (1996). *Commentary on the Old Testament* (Vol. 2). Peaboy: Hendrickson.
- Kistemaker, S. J. (2007). *Comentario al Nuevo Testamento: Hechos*. Grand Rapids: Libros Desafío.
- Kittel, G. F. (2002). *Compendio diccionario teológico del Nuevo Testamento*. Grand Rapids: Eermans.
- Knapp, M. R. (1977). The Activity Theory of Aging an Examination in the Englis Context. *The Gerontologist*, 553-559.
- Koening, H. G. (2001). *The Healing Power of Faith*. New York: Touchstone.
- _____. (1998). *Pastoral Care of Older Adults*. Minneapolis: Fortress Press.

- Koepk, D. R. (Ed.). (2005). *Ministering to Older Adult. The Building Blocks*. New York: Hawort Press.
- Kohli, M. (2004). Generational Changes and Generational Equity. En M. L. Johnson, *The Cambridge Handbook of Age and Ageing* (págs. 519-527). Cambridge: Cambridge University Press.
- Lagos Schuffenzenger, H. (1992). Misión de la iglesia y estructuras sociales, económicas y políticas en América Latina. En C. III, *Todo el evangelio para todos los pueblos desde América Latina* (págs. 297-216). Buenos Aires: FTL.
- Lagos, S. H. (1988). Aportes de la sociología a una relectura de la Biblia. *Boletín Teológico*, 20(31).
- León, J. A. (1970). *Teología de la unidad*. Buenos Aires: Ediciones La Aurora.
- _____. (1973). *Psicología de la experiencia religiosa*. Buenos Aires: Ediciones Pléroma.
- _____. (1974). *¿Es posible el hombre nuevo?* Buenos Aires: Ediciones Certeza.
- _____. (1976). *Lo que debemos saber sobre la homosexualidad*. El Paso: Casa Bautista de Publicaciones.
- _____. (1978). *Psicología pastoral*. Miami: Caribe.
- _____. (1983). *Cada muchacho necesita un modelo vivo*. El Paso: Casa Bautista de Publicaciones.
- _____. (2005). Estructuras y rasgos psicopatológicos en la comunidad eclesial. *Teología y Cultura*, 2(3).
- _____. (2005). *Psicología de la experiencia religiosa*. Buenos Aires: Ediciones Kairos.
- _____. (2012). Obtenido de Revista Caminos: Ver León, J. A. (2012). La psicología pastoral en las comunidades eclesiales de hoy.
<https://revista.ecaminos.org/article/la-psicologia-pastoral-en-las-comunidades-ecclesial/>
- Livi-Bacci, M. (1990). *Historia mínima de la población mundial*. Barcelona: Ariel.
- _____. (1997). *Introducción a la demografía*. México, DF.: PROLAB.
- López Martínez, J. C. (2008). *Guía para cuidadores de personas mayores en el hogar*. Madrid: IMSERSO.
- Louw, J. P. (1996). *Greek-English lexicon of the New Testament: based on semantic domains*. New York: United Bible Societies.

- M., C. B. (2001). Relaciones e Intercambios Familiares del Adulto Mayor. *4to Congreso Chileno de Antropología. 1*, págs. 495-498. Santiago de Chile: aacademica.org.
- MacArthur, J. F. (2009). *Cómo pastorear bíblicamente*. Nashville: Grupo Nelson.
- Maddox, G. (1964). Disengagement Theory: A Critical Evaluation. *The Gerontological Society of America*.
- Maldonado, J. (1992). Evangelización y familia. En C. III, *CLADE III: Todo el evangelio para todos los pueblos de América Latina* (págs. 528-540). Quito: CLADE.
- Malthus, T. (1778). *An Essay on the Principle of Population*. London: J. Johnson, in St. Paul's Church-Yard.
- Manolo Gómez M., L. A. (2005). Influencia de algunas variables en las relaciones familiares del adulto mayor. *Revista Cubana Medicina General Integral*, 21(1-2).
- Marín, J. M. (2003). Envejecimiento. *Salud pública. Educación Salud*, 28-33.
- Martín Rodríguez, M. (2009). La soledad en el anciano. *Gerokomos*, 20(4), 159-199.
- Martín, I. (02 de Julio de 2013). *Cubainformación*. Obtenido de <http://www.cubainformacion.tv/index.php/genero/50825-el-aborto-libre-y-gratuito-una-garantia-de-la-revolucion-cubana>
- Martínez Cepero, F. E. (2012). *Cuidados en familia*. La Habana: Editorial de la Mujer.
- Mattes, R. (2005). Spiritual Need One: Spiritual Development: The Aging Process: A Journey of Lifelong Spiritual Formation. *Journal of Religion, Spiritual & Agein*, 55-77.
- Michael, A. R. (2010). *Reformed Theology*. New York: T&T Clark International.
- Miguez Bonino, J. (1971). Nuevas perspectivas teológicas. V *Instituto y Asamblea General del Consejo Mundial de Educación Cristiana*, (pág. 9). Huampaní.
- Miró, C. A. (2009). *América Latina y la demografía en el Siglo XXI*. Bogotá: Siglo del Hombre Editores y CLASCO.
- Mommsen, T. (1983). *Historia de Roma*. Madrid: Ed. Tumer.
- Montilla, R. E. (2004). *Viviendo la tercera edad*. Barcelona: CLIE.
- Morberg, D. (1990). Spiritual Maturity and Wholeness in the Later Years. *Journal of Religious Gerontology*, 7(1), 5-24.
- Moreno M, A. A. (2007). Aplicación del modelo de adaptación de Roy para el cuidado de enfermería en el anciano sano. En G. M. (Ed.), *Adaptación y cuidado en el*

- ser humano: una visión de enfermería* (págs. 1-16). Bogotá: Manual Moderno, Universidad de la Sabana.
- Morris, L. (1992). *The Gospel According to Matthew. The Pillar New Testament Commentary*. Grand Rapids: W.B. Eerdmans.
- Mounce, W. D. (2006). *Mounce's Complete Expository Dictionary of Old & New Testament Words*. Grand Rapids: Zondervan.
- Muchnik, E. (2005). *Envejecer en el Siglo XXI. Historia y perspectiva de la vejez*. Buenos Aires: Lugar Editorial S.A. .
- Musso C., L.-N. J.-N. (2005). Manejo del agua y el sodio por el riñón senescente. Interpretación de una técnica de aclaración para su estudio funcional. *Revista Española de Geriátría y Gerontología*, 40(2), 114-120.
- Myer, B. L. (2002). *Caminar con los pobres. Manual teórico-práctico de desarrollo transformador*. Buenos Aires: Ediciones Kairos.
- Naciones Unidas. (1959). *Diccionario plurilingüe*. Nueva York: Naciones Unidas.
- _____. (1978). *Teoría demográfica en factores determinantes y consecuencias de las tendencias demográficas* (Vol. 1). New York: Naciones Unidas.
- _____. (2006). *Manual sobre indicadores de la calidad de vida en la vejez*. Santiago de Chile: ONU.
- _____. (2014). *La situación demográfica en el mundo*. New York: Naciones Unidas.
- Naciones Unidas, CEPAL . (2007). *El envejecimiento y las personas de edad. Indicadores para América Latina y el Caribe*. Santiago de Chile: Naciones Unidas.
- Naciones Unidas, CEPAL & CELADE. (2007). *América Latina y el Caribe. Observatorio demográfico. Proyección de población*. Santiago de Chile: Naciones Unidas.
- _____. (2007). *Observatorio demográfico. Proyección de población*. Santiago de Chile: Naciones Unidas.
- Naugle, D. K. (2005). *Worship, and Way of Life. How Worship Helps Us See the World. Calvin Symposium on Worship* (págs. 1-23). Grand Rapids: Calvin Institute of Christians Worship.
- Neuenzeit, P. (1976). *Canon bíblico en Sacramentum Mundi* (Vol. I). New York: Burn & Oate.

- NIDCD. (2016). *Mejorando la vida de las personas que tienen trastornos de la comunicación*. Bethesda: NIDCD.
- Nonini, P. (. (1997). *La edad olvidada de la iglesia*. Buenos Aires: Distribuidora Alianza.
- Nonini, R. (1999). *La alegría de ser adulto*. Buenos Aires: Alianza.
- _____. (2008). *Todavía servimos*. Buenos Aires: Distribuidora Alianza.
- Núñez Betancourt, A. (1 de Enero de 2011). Cuba sus provincias y municipios en el tiempo. *Granma*.
- Núñez, E. A. (1985). *Liberation and Theology*. Chicago: Moody Press.
- _____. (1986). *Teología de la lliberación: Una perspectiva evangélica*. Miami: Editorial Caribe.
- _____. (1996). *Crisis and Hope in Latin America: An Evangelical Perspective*. Pasadena: William Carey Library.
- _____. (1996). *Teología y Misión: Perspectiva desde América Latina*. San José: Varitec.
- _____. (1998). *Desafíos pastorales*. Grand Rapids: Portavoz.
- _____. (2001). *El movimiento apostólico contemporáneo*. Ciudad de Guatemala: Ediciones y Publicaciones MarLor.
- _____. (2013). *Vida y obra de Emilio Antonio Núñez. Una autobiografía*. Ciudad de Guatemala: SETECA.
- Oden, T. C. (1987). *Becoming a Miinister. Classic Pastoral Care*. New York: Abingdon Press.
- Ogden, G. S. (1998). *A Handbook on Ecclesiastes*. New York: United Bible Societies.
- OMS. (2002). *Active ageing: a policy framework*. New York: OMS.
- _____. *El abrazo mundial*. New York: OMS.
- _____. (2007). *Ciudades amigables*. Ginebra: OMS.
- _____. (2006). *Estudio de envejecimiento en Cuba*. La Habana: ONE.
- ONEI. (2011). *Encuesta nacional de envejecimiento poblacional 2010*. La Habana: ONEI.
- _____. (2013). *Censo de población y viviendas 2012*. La Habana: ONEI.
- _____. (2014). *La esperanza de vida 2011- 2013. Cálculo para Cuba y provincias por sexo y edades*. La Habana: ONEI.

- _____. (2016). *Anuario demográfico de Cuba 2015, tabla I.1.1.* La Habana: ONEI.
- _____. (2016). *Anuario estadístico de Cuba 2015.* La Habana: ONEI.
- _____. (2016). *El envejecimiento de la población. Cuba y sus territorios de 2015.* La Habana: ONEI.
- OPS. (1994). *La atención de los ancianos: Un desafío para los años noventa.* Washintong: OPS.
- Ortega y Gasset, J. (1951). *En torno a Galileo, Obras completas (Vol. V)* . Madrid: Revista de Occidente.
- Ortiz Lazcano, A. S. (2011). *Antología de demografía y de estudios de población* (Vol. 1). Pachuca, Hidalgo: Universidad Autónoma del Estado de Hidalgo.
- Ortiz, P. V. (2000). *Léxico hebreo-español y arameo-español.* Miami: Sociedades Bíblicas.
- Osmer, R. R. (2008). *Practical Theology: An Introduction.* Grand Rapids: Wm. B. Eerdmans Publishing.
- P. Laslett, I. K. (1995). *Agieng in the Past: Demography, Society and Old Age.* California: Ther Regents of the University of California.
- P.M. Hauser, O. D. (Ed.). (1959). *The Study of Population: An Inventory and Appraisal.* Chicago: University of Chicago.
- Packer, J. I. (Ed.). (2002). *Enciclopedia ilustrada de la Biblia.* Miami, Florida: Caribe.
- Padilla, C. R. (1995). *25 años de teología evangélica latinoamericana.* Buenos Aires: FTL.
- _____. (Ed.). (1998). *Bases bíblicas de la misión.* Buenos Aires: Nueva Creación.
- _____. (1985). *Mission between the times: Essays on the kingdom.* Grand Rapids: Wm. B. Eerdmans.
- _____. (1986). *¿Qué es la misión integral?* Buenos Aires: Kairos.
- _____. (1986). *Misión integral: Ensayos sobre el reino y la iglesia.* Buenos Aires: Nueva Creación.
- _____. (1988). Ciencias sociales y compromiso cristiano. *Boletín Teológico*, 20(31).
- _____. (Ed.). (1996). *Hacer el amor en todo lo que se hace. Cómo cultivar las relaciones conyugales permanentes.* Buenos Aires: FTL.

- _____. (1997). *Discipulado y misión: Compromiso con el reino de Dios*. Buenos Aires: Kairos.
- _____. (2001). *Misión integral y pobreza. Documentos de CLADE IV*. Buenos Aires: Ediciones Kairos.
- _____. (2002). *Economía humana y economía del reino de Dios*. Buenos Aires: Ediciones Kairos.
- _____. (23 de 05 de 2017). ¿Usted ha tratado la pastoral en sus publicaciones? (R. E. Aguilera, Entrevistador)
- Padilla, R. N. (2010). *Semillas de la creación: Pistas bíblicas para una vida ecológicamente justa*. Buenos Aires: Ediciones Kairos.
- Paredes, T. (1988). Fe cristiana, antropología y ciencias sociales. *Boletín Teológico*, 20(31).
- _____. (1995). Hipótesis para comprender la misionología de la Fraternidad Teológica Latinoamericana. *Boletín Teológico*, 27(59/60).
- _____. (2000). *El evangelio. Un tesoro en vasijas de barro*. . Buenos Aires: Ediciones Kairos.
- _____. (2001). Culture and Development, a Christian Response to Human Need. *Consultation of Lausanne Committee for Word Evangelizations*. Wheaton.
- _____. (2001). Peace and Hope for Peru: Living in the Aftermath of Shining Path. *Latin America Evangelist*, 81 (1), 12 –13. *Latin America Evangelist*, 81 (1), 12/13.
- _____. (2005). *Con permiso para danzar*. Lima: Ediciones CEMAA.
- _____. (2009). *Misiones a corto plazo*. Lima: Ediciones CEMAA.
- Pargament, K. I. (2002). Spirituality. En C. R. (Eds.), *Handbook of Positive Psychology* (págs. 611-620). New York: Oxford University Press.
- Patricia Balaesque, N. P.-B.-M. (Ed.). (2015). Y-Chromosome Descent Duster and Male Differential Reproductive Success: Young Linaje Expansions Dominate Asian Pastoral Nomadic Populations. *European Journal of Human Genetics*.
- Peck, R. (1959). Psychological Developments in the Second Half of Life. En E. A. (Ed.), *Psychological Aspects of Aging* (págs. 42-53). Washington, DC: American Psychological Association.

- _____. (1968). Psychological Developments in the Second Half of Life. En B. L. Neugarten, *Middle age and Aging* (págs. 68-92). Chicago: University of Chicago Press.
- Penny Moreno, E. M. (Ed.). (2012). *Geriatría y gerontología para el médico internista*. Bolivia: La Hoguera.
- Pereira, N. C. (2007). Sean fecundos, multiplíquense, llenen la tierra... (Gén. 1:28): Producción y reproducción en la Biblia hebrea. *Revista de Interpretación Bíblica Latinoamericana*(57), 9-28.
- Pérez Díaz, J. (2003). *La madurez de las masas*. Madrid: IMSERSO.
- _____. (2010). *Apuntes de Demografía*. Obtenido de <https://apuntesdedemografia.com/envejecimiento-demografico/que-es/las-causas-del-envejecimiento-demografico>
- Pérez, G. (2004). *Calidad de vida en personas mayores*. Madrid: Dykinson.
- Perlado, F. (1994). *Teoría y práctica de la geriatría*. Madrid: Díaz de Santos.
- Peterson, C. (2004). *Character Strengths and Virtues. A Handbook and Classification*. Washington D. C.: American Psychological Association.
- Peterson, C. P. (2004). Strengths of Character and Well-Being. *Journal of Social and Clinical Psychology*, 23(5), 603-619.
- Ponte, V. (2007). *Régimen jurídico de las vías públicas en el derecho romano*. Córdoba: Editorial Dykinson.
- Pontificio Consejo para la Familia. *Instrumentum laboris*. (1994). *Evoluciones demográficas: Dimensiones éticas y pastorales*. Madrid: Documentos Mc.
- Pressat, R. (1997). *Introducción a la demografía*. Madrid: Ariel.
- Primera Iglesia Bautista de Almendares. (1954). Acta de fundación de la iglesia., (pág. 2). La Habana.
- Puipérez, I. B. (1998). *El paciente anciano. 50 casos clínicos comentados*. Madrid: McGraw-Hill Interamericana.
- R. Erazo, H. V. (2005). *Emigrar o perecer*. Quito: Editorial El Conejo.
- R. S. Taylor, J. G. (Ed.). (2009). *Diccionario teológico Beacon*. Lenexa: Casa Nazarena de Publicaciones.
- R., L. (2011). *Identidad y envejecimiento*. Buenos Aires: Paidón.

- R., P. C. (1997). *Discipulado y misión*. Buenos Aires: Ediciones Kairos.
- Rad, G. V. (1961). *Genensis: A Comentary*. Philadelphia: The Wesminster Press.
- Rahner, K., Klostermann, F., Schild, H., & Goffi, T. (Edits.). (1979). *Dizionario di Pastorale*. Brescia: Queriniana.
- Rainfray M, R.-H. S.-M. (2000). Los efectos del envejecimiento sobre la función renal y sus implicaciones en la práctica médica. *La Press Médicale*; 29 (24),, 29(4), 1373-8.
- Ramsay, W. N. (1898). *Was Christ Born in Bethlehem*. London: Hodder and Stoughton.
- Remedios, M. M. (2007). Modelos sociológicos de la vejez y la repercusión en los medios. *Actas do Foro Internacional* (págs. 77-94). Santiago de Compostela : Colexio profesional de xornalistas de Galicia Observatorio galego dos medios .
- RHC. (4 de Febrero de 2015). Cuba adopta medidas frente a su compleja dinámica demográfica. *Radio Habana Cuba*.
- Ribera Casado, J. M. (1987). *Patología digestiva en Geriatría*. Madrid: Aran Ediciones, SA.
- Riegel, K. (1977). (1977). History of Psychological Gerontology. En V. Nostrand (Ed.), *Psychology of Adult Development and Aging* (págs. 70-102). New York: American Psychological Association.
- Riera, J. (2005). *Contra la tercera edad. Por una sociedad para todas las edades*. Barcelona: Icaria.
- Rivera-Ledezma, A. &. (2005). Espiritualidad y religiosidad en adultos mayores. *Salud Mental*, 28 (6), 51-58.
- Robertson, A. T. (1920). *Luke the Historian in the Ligth of Research*. New York: C Scribner's Sons.
- Robertson, A. T. (2003). *Comentario al texto griego del Nuevo Testamento* (Vol. 6 Tomos en 1). Barcelona: Clie.
- Rodríguez Gómez, G. (2012). La metodología cualitativa en la demografía: una propuesta desde la fecundidad. *Revista Brasileira de Estudos de População*, 29(1), 53-65.
- Roldán, A. F. (23 de 05 de 2017). Referentes de la FTL. (R. E. Aguilera, Entrevistador)

- _____. (2015). *Reino, política y misión. Sus relaciones en perspectiva latinoamericana, 13-14*. Lima: Ediciones Puma. Lima: Ediciones Puma.
- Roldán, D. A. (2010). Teología y ciencias sociales. Hacia una distinción de dominios desde la teología crítica de liberación. *El Títere y el Enano. Revista de teología crítica*.
- _____. (2013). *Teología contemporánea de la misión: Reflexión crítica*. Buenos Aires: Teología y Cultura Ediciones.
- Rowe, J. L. (1998). *Successful Aging*. New York: Pantheon Books.
- Rowe, J. W. (1987). Human Aging: Usual and Successful. *Science*, 143-149.
- Salgado Alba, A. G. (2002). *Manual de geriatría*. Barcelona: Masson.
- Sánchez Cetina, E. (1979). La pastoral de la infancia. En CLADE, *CLADE III: Todo el evangelio para todos los pueblos de América Latina* (págs. 528-540). Quito : CLADE.
- Santos, H. (2006). *Dimensiones del cuidado y asesoramiento pastoral. Aportes desde América Latina* (Vol. I). Buenos Aires: Ediciones Kairos.
- Santos, H. (2009). *Dimensiones del cuidado y asesoramiento pastoral. Aportes desde Latinoamérica y el Caribe* (Vol. II). Buenos Aires: Ediciones Kairos.
- Saranyana, J. A.-G. (2002). *Teología Latinoamericana: El siglo de las teologías latinoamericanas* (Vol. 3). Madrid: Iberoamericana.
- Sauvi, A. (1948). *Theóric Générale de la Population*. Paris: Imprimerie Presses Universitaires de France.
- Savege, P. E. (1972). *El debate contemporáneo de la Biblia*. Barcelona: Ediciones Evangélicas Europeas.
- Schalk Quintana, E. (2005). (2005). Modelo de enseñanza y aprendizaje para adultos en la era del conocimiento, diseño y estructura del modelo. *Gestión en el Tercer Milenio. Rev. de Investigación de la Fac. de Ciencias Administrativas, UNMSM*, 8 (6), 63-87.
- Schipani, D. S. (1983). *Arte de ser familia*. Harrisonburg: Herald Press.
- _____. (1983). *El reino de Dios y el ministerio educativo de la iglesia*. Miami: Editorial Caribe.
- _____. (1997). *Educating for Social Transformation*. Tennessee: Abingdon Press.

- _____. (1997). *Psicología y consejo pastoral. Perspectivas hispanas*. Galicia: Libors AETH.
- _____. (1997). *Teología del ministerio educativo: Perspectivas latinoamericanas*. Buenos Aires: Nueva Creación.
- _____. (2002). *Pablo Freire: Educador cristiano*. Grand Rapids: Libros Desafíos.
- _____. (2009). *Interfaith spiritual care*. Ontario: Pandora Press.
- _____. (2016). *Manual de psicología pastoral*. Matanzas: Seminario Evangélico de Teología.
- Schökel, L. A. (1983). *Job*. Madrid: Ediciones Cristiandad.
- Schultz, S. J. (1960). *The Old Testament speak*. New York: Harper & Row, Inc.
- Scott Hant, K. (2001). *Roma, dulce hogar. Nuestro camino al catolicismo*. Madrid: Rialp.
- Scott, L. (Ed.). (2012). *El cuidado de la creación y el calentamiento global: Perspectivas del sur y del norte*. Buenos Aires: Ediciones Kairos.
- Segura, H. (22 de Octubre de 2016). *Protestante Digital*. Obtenido de http://protestantedigital.com/magacin/40561/Cavilaciones_publicas_ante_mis_m_aestros
- Serrano, J. T. (2011). El método de correlación en la teología práctica: Fundamentos, objetivos, intereses y límites. *Revista Theologica Xaveriana*, 61(171), 241-261.
- Shobha, R. (2005). Prevention of Falls in Older Patients. *American Academy of Family Physicians*(72), 81-88, 93-93.
- Smith, R. L. ((SF)). *Curso de cosmovisión cristiana*. Buenos Aires: No publicado.
- Snyder, H. A. (2016). *La salvación de toda la creación*. Buenos Aires: Ediciones Kairos.
- Speiser, E. A. (1967). Census and Ritual Expiation in Mari and Israel. *Oriental and Biblical Studies*, 171-186.
- Stam, J. (1994). *Las buenas nuevas de la creación*. Grand Rapids: Eerdmans.
- Stan, R. (2006). *Cambios por fuera, cambios por dentro: Transformación integral comunitaria*. Buenos Aires: Ediciones Kairos.
- Stein, G. J. (1998). Heterogeneity, Power and Political Economy: Some Corrent Research Issues in the aArchaeology of old World Complex Societies. *Journal of archeological research*, 6(1), 1-44.

- Strong, J. (1996). *The New Strong's Dictionary of Hebrew and Greek Words*. Nashville: Thomas Nelson.
- Swanson, J. (1997). *Dictionary of Biblical Languages with Semantic Domains: Greek (New Testament)*. Oak Harbor: Logos Research System, Inc.
- Thomas, R. L. (1998). *New American Standard Hebrew-Aramaic and Greek Dictionaries* (Update editions ed.). Anahain: Foundation Publications.
- Tillich, P. (1991). *Théologie Systématique* (Vol. 1). Paris: Cerf.
- Timiras, P. (1997). *Bases fisiológicas del envejecimiento y geriatría* (1 ed.). Barcelona: Masson.
- Tompson, L. (2003). *El triunfo de la fe*. Grand Rapids: Editorial Portavoz.
- Torres Olmedo, A. E. (2003). *Comportamiento epidemiológico del adulto mayor según su tipología familiar*. Colima: Universidad de Colima.
- Triadó, C. y. (2006). *Psicología de la vejez*. Madrid: Alianza.
- UNFPA. (2012). *Envejecimiento en el siglo XXI*. Nueva York, Londres: UNFPA, HelpAge International.
- UNFPA Colombia. (2009). *Guía para análisis demográfico local*. Colombia: UNFA Colombia.
- United Nations. (1983). *Vienna International Plan of Actions on Aging*. New York: United Nations.
- Urbanek, K. (2012). *El gran avivamiento de Cuba*. Fort Woth: Church Starting Network.
- Vaillant, G. (2001). Successful Aging. *American Journal of Psychiatry*(158), 839-847.
- _____. (2002). *Aging Well*. New York: Little, Brown & Company.
- Valentein, D. (1978). *Teoría de la población*. Moscú: Editorial Progreso.
- Vera Aranda, A. L. (2011). *Breve historia de las ciudades del mundo clásico*. Madrid: Nowtilus.
- Villa, M. (2000). El proceso de envejecimiento de la población de América Latina y el Caribe: una expresión de la transición demográfica, Encuentro latinoamericano y caribeño sobre las personas de edad. *Seminarios y conferencias*(2), 25-58.
- Villegas, H. H. (2006). La conexión mente-cuerpo-espíritu y su efecto en la promoción de la salud en pacientes oncológicos. *Revista Venezolana de Oncología*, 18 (1), 28-37.

- Vine, W. (1999). *Diccionario expositivo de palabras del Antiguo Testamento*. Nashville: Caribe.
- _____. (1996). *Vine, (1996). Vine's complete expository dictionary of Old and New Testament words*. (Vol. 1). Nashville, TN: T. Nelson.
- Waldemar Kohle, M. &. (Ed.). (2006). *Ministério Pastoral Transformador*. Londrina: Descoberta Editorial Ltd.
- Walvoord, J. F. (1999). *El conocimiento bíblico, un comentario expositivo: Antiguo Testamento: Deuteronomio- 2 Samuel* (Vol. 2). Puebla: Ediciones Las Americas.
- Wenham, G. (1998). *Genesis 1-15. Word Biblical Comentary*. Dallas: Word Incorporated.
- Westerman, C. (1963). *The Way of Promise Through the Old Testament and the Christian Faith*. New York: Ed. Bernhard W. Anderson, Harper & Row.
- Wiesheu, W. M. (Noviembre de 2003). Integración y conflicto en la reconstrucción de la organización económica de las ciudades estados mesopotámicas durante el dinástico temprano. *XI Congreso Internacional de ALADAA*. México, DF.: Recurso en línea: <http://ceaa.colmex.mx/aladaa/imagesmemoria/mesopotamiawalburga.pdf> .
- Woodward, J. (2008). *Valuing age. Pastoral Ministry with Older People*. London: SPCK.
- Worden, W. Y. (1993). *La pérdida de un ser querido*. Madrid: Ediciones Paulinas.
- Wright, N. T. (1986). (1986). *Colossians and Philemon: An Introduction and Commentary*. Tyndale New Testament Commentaries (Vol. 12). Downers Grove, IL: InterVarsity Press.
- Wuest, K. S. (1997). *Wuest's Word Studies from the Greek New Testament*. Grand Rapids: Eerdmans.
- Wynarczyk, H. (1997). El "avivamiento" espiritual en la Argentina en perspectiva sociológica. *Boletín teológico*, 29(68).
- _____. (2009). *Ciudadanos de dos mundos*. Buenos Aires: UNSAM.
- _____. (2010). *Sal y luz a las naciones. Evangélicos y política. 1980-2001*. Buenos Aires: Instituto Di Tella y Siglo XXI Iberoamericana.
- Xie, Y. (2000). Demography: Past, Present, and Future. *American Statistical Association Journal of the American Statistical Association*, 95(450), 670-673.

- Zárate Martín, M. A. (2005). *Geografía humana: Sociedad, economía y territorio*. Madrid: Editorial Universitaria Ramón Areces.
- Zodhiates, S. (2000). *The Complete Word Study Dictionary: New Testament*. Chattanooga: AMG Publishers.